

190192

كِتَابُ

اِسْتِغْنَاءُ
اَمْسَابِ اَوْلِيَاءِ

اَلْحَزَرِ وَالْاَسْبِيَابِ

﴿ تَأَلَّفَ ﴾

رَفِيقُ بَكِّ الْعِظَمِ

﴿ الجزء الثالث من المجلد الاول ﴾

(في سيرة الخلفاء الراشدين)

(وهذا الجزء يتضمن سيرة رجال عمر بن الخطاب)

« رضي الله عنه »

« الطبعة الثالثة »

مَطْبَعَةُ مَدِينَةِ مَكَّةَ الْمُحَرَّمَةِ

١٣٤٠ - ١٩٢١

كِتَابُ

السِّيَرِ الْأَعْظَمِ
مُسْتَأْذِنًا

فِي

الْحَرْزِ وَالسَّيْبِ

(تَأَلَّفَ)

رَفِيقُ بَكِّ الْعَظِيمِ

الجزء الثالث من المجلد الأول

(في سيرة الخلفاء الراشدين)

(وهذا الجزء يتضمن سيرة رجال عمر بن الخطاب)

« رضي الله عنه »

« طبعة ثالثة »

مطبعة حسنية بالموسكى بمصر

١٩٢١ - ١٣٤٠

أبو عبيدة بن الجراح

(باب)

حاله في الجاهلية

(نسبه وأصله)

اسم أبي عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة اشهر بكنيته ونسبه الى جده فيقال أبو عبيدة بن الجراح وهو أمين هذه الامة وأحد العشرة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض : وروى ابن عساكر ان أمه أميمة بنت غنم بن جابر بن عبد المزي بن عامر ابن عميرة وأما دعد بنت هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر وأدركت أمه الاسلام وأسلمت : وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن محمد ابن سعد : قال في الطبقة الاولى من بني فهر بن مالك بن النضر بن كنانة - وهم آخر بطون قريش - أبو عبيدة بن الجراح

(سيرة في قومه ومكانته عندهم)

كان أبو عبيدة محترما في قومه مستشارا فيهم معروفا بالرأى والدهاء وكان يقال كما روى ابن عساكر في تاريخه « داهيتا قريش أبو بكر وأبو عبيدة بن الجراح » ولم تقف على زيادة تفصيل من سيرته في الجاهلية فنحن نكتفي عن ذلك بسيرته في الاسلام فان فيها ما ينفي وهي المطلوب في كتابنا هذا

باب

اسلامه وصحبته

(اسلامه)

أبو عبيدة قديم الاسلام ومن السابقين الذين كشف عن بصائرهم حجاب الغفلة وانزعوا من أعماق النفوس آثار الجهل والجاهلية مذ دعاهم داعي الحق الى التوحيد . واستبان لهم طريق الخلاص من ربقة التقليد . فقد أخرج الحافظ ابن عساكر في تاريخه عن يزيد بن رومان قال : انطلق عثمان بن مظعون وعبيدة بن الحارث بن المطلب وعبد الرحمن بن عوف وأبو سلمة بن عبد الاسد وأبو عبيدة بن الجراح حتى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض عليهم الاسلام وأنبأهم بشرائه فاسلموا في ساعة واحدة وذلك قبل دخول رسول الله (ص) دار الارقم وقبل أن يدعو فيها . وكان اسلامهم كما في بعض الروايات بدعوة أبي بكر رضي الله عنهم أجمعين

صحبته

أسلم أبو عبيدة مخلصاً لله في اسلامه فكان قوياً في دينه صادقاً في صحبته متفانياً في حب نبيه حتى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمين هذه الامة أخرج الحافظ الجزري في أسد الغابة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لكل أمة أمين وإن أميننا أيتها الامة أبو عبيدة بن الجراح » : وهذا مقام من الثقة لا يلقه عند الرسول (ص) إلا من عرف حقيقة دينه واستمسك بمروته وأخلص لله في سره وعلايته ولقد كان يشبهه على هذه المنزلة كثير من كبار الصحابة رضي الله عنه وعنهم أجمعين أخرج ابن عساكر عن حذيفة قال : جاء أهل نجران الى النبي صلى

الله عليه وسلم فقالوا : ابئت لنا رجلاً أميناً : فقال : « لا بعثن اليكم أميناً حق أمين » : فاستشرف لها الناس (أى تطالعوا) فبئت أبو عبيدة بن الجراح وفي رواية جاء العاقب والسيد صاحباً نجران الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ابئت معنا أميناً حق أمين فقال رسول الله « نبئت معكما رجلاً أميناً حق أمين فاستشرف لها أصحاب محمد قال تم يا أبا عبيدة »

وانما نال أبو عبيدة هذه المظوة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لصدقه واتباعه أمره وتنظيم حبه وطاعته له ومن أعظم ما يؤثر عنه من ذلك ما رواه الحافظ الجزري في أسد الغابة وابن عساكر في تاريخه أن أبا عبيدة لما كان ببدر يوم الوقعة جبل أبوه (وكان مع المشركين) يتصدى له وجعل أبو عبيدة يحيد عنه فلما أكثر أبوه تصده قتله أبو عبيدة فانزل الله تعالى (لا تجدد قوما يؤمنون به واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم) الآية

هذا غاية ما يؤثر من صدق إيمان أصحاب نبي بنبيهم واشراب قلوبهم بنفض الشرك وتيقنهم أن الاسلام فوق العواطف وآية التوحيد تمحو صفحات القلوب حتى صورة الآباء اذا لم تشاكل بطهارة الايمان الابناء لا جرم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدع أبا عبيدة بأمين هذه الامة الا لعله بصدق ايمانه وكمال يقينه لهذا روي انه صلى الله عليه وسلم طعن في خاصرة أبي عبيدة وقال : أن هتنا خويصرة . ومنة : رواه ابن عساكر عن جابر . وروي عن موسى بن عقبة قال : قال أبو بكر الصديق : سمعت رسول الله (ص) قال لا بي عبيدة ثلاث كلمات لأن يكون قالن لي

أحب الي من حر النمل : قولوا وما هن يا خليفة رسول الله (١) قال كنا جلوسا عند رسول الله فقام أبو عبيدة فأبىه رسول الله بصره ثم أقبل علينا فقال : « ان ههنا لكثفين مؤتمتين » (٢) وخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتحدث فكثنا فظن اننا كنا في شيء كرهنا ان يسمعه فسكت ساعة لا يتكلم ثم قال : « ما من أصحابي الا وقد كنت قائلا فيه لا بد الا بأبي عبيدة » (٣) وقدم علينا وفد نجران فقالوا : يا محمد ابث لنا من يأخذ لك الحق ويوطئناه . فقال « والذي بعثني بالحق لارسان معكم القوي الامين » قال أبو بكر : فامترضت الامارة غيرها فرففت رأسي لأربه نفسي « فقال قم يا أبا عبيدة » فبعتهم : وشهد أبو عبيدة المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ممن ثبت مع رسول الله (ص) يوم أحد وئزع الحلفتين اللتين دخلتا في وجه رسول الله من المنفر يومئذ فانزععت ثنيته خستناه وصار أهنا فما روي قط أحسن منه ههنا

وبالجملة فقد صحب أبو عبيدة (رض) النبي خير صحبة وكان كما روى المحدثون من علية أصحابه وأعظم المقربين منه ولاق من قريش في صحبته مالا قاه أهل الهجرة وهاجر الى الحبشة الهجرة الثانية ثم هاجر الى المدينة وكان ملازما لرسول الله شديد التمسك بأوامره حريصا على رضاه فتخاف باخلاقه ووقف على حقيقة دينه فكان من التقوى والرفق والزهد والتمسك بالاسلام والحنو على المسلمين على جانب عظيم ولو بقي حيا لولي الخلافة لما اتصف به من حسن الشيمة وكرم الاخلاق والتقوى والعدل فقد أخرج ابن عساكر عن عمر بن الخطاب انه قال : لو أدركت أبا عبيدة بن الجراح لاستخلفته وما شاورت فان شئت عنه قلت استخلفت أمين الله

وأمين رسوله

ثم كان له بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من الار في فتوح الشام
مابسطناه للقارئ في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وما ستلوه عليه
بمخلا فيما يلي ان شاء الله

﴿ باب ﴾

— حروبه وفتوحه —

(بالشام)

علنا مما تقدم في الجزء الاول والثاني ان أبا بكر رضي الله عنه سلم ابا
عبيدة قيادة جيش من الجيوش التي وجهها الى الشام وامره بقصد حص
واته ولي قيادة الجيش العامة لما استخلف عمر رضي الله عنه وعزل عن اماره
الجيش خالد بن الوليد وقد اختلف المؤرخون في هل ولي الامارة وهو
في اليرموك أو على دمشق وذكرنا في الجزء الثاني رأينا في هذا الخلاف
فلا حاجة هنا للمزيد وقد فصلنا ثمة أخبار حروبه في الشام وفتوحه فيه
وانما أحيينا ان نورد هنا بمجل فتوحه لملاقاة ذلك بترجمة هذا الصحابي
الجليل والبطل الكبير فنقول

أول فتح عظيم كان لأبي عبيدة فتح دمشق التي فتحها بعد حصار
سبعين ليلة وكان فتحها من جانبه صلحا ومن جانب خالد بن الوليد عنوة
وكان وهو على دمشق يسرح الجنود وعليها الامراء لكي يشغلوا جيوش
الروم عن امداد دمشق كما ذكر في محله من الجزء الثاني من هذا الكتاب
حتى يسر له فتحها بعد عناء شديد لقيه القواد المحاصرون معه لدمشق
وبعد فتح دمشق استخلف عليها أبو عبيدة يزيد بن أبي سفيان ثم سار الى

خفل من أرض الاردن وفل هناك جيوش الروم وأتى ييسان وطبرية وحاصرهما فصالحا على صلح دمشق ثم بعد ان وجه يزيد أبي سفيان الى سواحل دمشق سار الى حمص عن طريق بلبك وقدم اليها السمط بن الاسود الكندي وقدم خالدا الى البقاع ونزل أهل بلبك الى أبي عبيدة فصالحوه وكتب لهم بذلك كتابا ثم ذهب الى حمص فافتحها أيضا ثم رجع من هناك الى اليرموك أو أجنادين لنجدة عمرو بن العاص كما مر الخبر عن هذا وعن خلاف المؤرخين فيه في الجزء الثاني ثم سار الى حماء فصالحه أهلها ثم سار الى حلب وقدم خالدا الى قنسرين وعبادة ابن الصامت الى اللاذقية ثم ترك حصار حلب وسار الى حاضرها فافتحه ثم صار الى انطاكية وجيوشه محاصر حلب فكتب اليها عمر بالرجوع الى حلب وأتمام الفتح ففاد وفتحها ثم رجع الى انطاكية فحاصرها وفتحها صلحا ثم سير جيوشه تضرب في الشمال والشرق حتى أتت فتح سورية وبقيت القرات شرقا وآسيا الصغرى شمالا وجعل أبو عبيدة على كل كورة فتحها عاملا ورتب فيها المراقبة والجيوش ونظم شؤون البلاد وبسط على أهلها جناح الرأفة والعدل وعاملهم بما اشتهر عنه من اللين والناة والرفق حتى بات سلطان المسلمين احب اليهم من سلطان الروم فكانوا عوناً لهم على الفتح ونصراء على العدو كما رأيت ذلك في أخبار فتح حمص من سيرة عمر بن الخطاب وإنما كان هذا ببركة اختيار عمر بن الخطاب للامارة هذا الرجل العظيم وأمثاله من الامراء والعلماء الذين كان يوليهم امور البلاد ويؤسسه اليهم قيادة الجيوش ومن لهم يمثلم ومثله في هذا العصر بل وفي كل عصر

— كلمة في المال —

اعلم ان عمران الممالك وترقي الدول يتوقف على امرين عظيمين هما
 صينة الحكومة وامانة الرجال فالحكومة اذا كانت ذات صينة دستورية
 اي حكومة مقيدة برأي الامة خاضعة لسلطة الشورى سعدت بها المملكة
 لثلبة الامانة في رجالها على الحيانة والعدل على الظلم وانما تطلب الامانة
 الحيانة في رجال هذه الحكومة لما هناك من الهيمنة الشرعية على الحاكم
 من المحكوم اذ الظلم كمين في النفس القوة تظهره والمجزئ يحثيه وانما يمنع
 النفوس ان تنزع منازع الظلم مانع القوة وهو هيمنة الشعب القانونية هذا
 في الحكومات الشورية واما الحكومات المطلقة فمانع تلك النفوس
 عن الظلم احد امرين : اما الزاجر النفسي وهو الشعور الديني الناشئ عن
 الورع والتقوى الباعثين على الخوف من بارئ النفوس : واما سيطرة
 السلطان وهذه لا تكون في الحكومات المطلقة الا من امير مستبد عادل
 اذ المستبد الظالم شأنه مع عماله شأنهم مع الرعية فلا سيطرة له على المال
 ولا يرجى منه الخير

ومما لا مشاحة فيه ان الحكومة الاسلامية في مبدأ ظهورها كانت
 كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب تشبه من بعض الوجوه الحكومة
 الشورية كما أنهم تخلو من صينة استبدادية وكيف ما كان حالها فقد علنا ان
 المال احوج ما يكونون الى المراقبة ليقوم بهم عمران البلاد وتنظم شؤون
 المملكة وسواء قدرنا ان هيمنة عمر بن الخطاب الشديدة على عماله كانت
 مستمدة من قوة السلطة المطلقة او من قوة السلطة القانونية او مشتركة
 بينهما فقد ساعده مانع القوة اي قوة الهيمنة الشرعية ومانع الدين على ان

ينزع من نفوس المال آثار الظلم ويسط بواسطهم للرعية بساط الطمانينة
والعدل لتشهد للمسلمين سبل الفتح ويرتاح الشعوب المتلوبون لحكم الاسلام
ويتفثوا ظلال السكون ويتبسطوا في مناحي العمران فبا كان يختار للحكم
والامارة الا احد رجلين رجل له دين يردعه ، أو رجل عنده خوف يمنه ،
وكلا الرجلين بالاضافة الى غرض الرعية والامام واحد .

فن عماله الذين كان لهم دين يردعهم أبو عبيدة بن الجراح وكثيرون
غيره ومع ما عرف عن هذا الصحابي الجليل والعامل الأمين والقائد العظيم
من الإثابة والرفق ولين الجانب والورع والزهد فقد كان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه لا يتساهل معه بحق من حقوق الهيمنة عليه والنظر في سيرته
كما لم يتساهل مع غيره ايضا ممن هو في طبقته في الورع أو من دونه فيه
وذلك قياماً على أوامر الشريعة واداء لحق الهيمنة على تمشية قوانين الشرع
على نهج السداد وحرصاً على رضى الله والرعية

روى ابن عساكر ان عمر بن الخطاب أرسل الى أبي عبيدة باربعة
آلاف درهم أو اربعمائة دينار وقال للرسول انظر ما يصنع قسمها أبو عبيدة
ثم أرسل بمثليها الى معاذ قسمها معاذ أيضاً قالت له امرأته : نحتاج اليه :
فدا أخبر الرسول عمر قال الحمد لله الذي جعل في الاسلام من يصنع هذا
هكذا كان عمر يمتحن حتى اتقى عماله وارفعهم بالرعية وآمنهم على أمور
الناس وأحكام الشرع لهذا بلغ العدل في عصره غاية ليس وراءها زيادة
للمستزيد وامتد سلطان المسلمين على قسم عظيم من الارض لم يسمع لكانه
شكوى من خيانة عامل في عمنه وظلم في حكمه بل كانت الرعية قاطبة
راضية عن حكم الاسلام متمتة بالراحة آخذة في طريق الصمود الى قم
(٥١)

السعادة الاجتماعية ، والحياة المدنية ، آمنة من شرور القتل التي يضطرب لها حبل الدولة ويختل نظام الاجتماع ومن تصفح تاريخ الاسلام ووقف على اخبار دوله لا يرى سبباً لاختلال امر دولة قط الا خيانة المال وجورهم وتساهل الملوك في الاخذ على ايديهم اما بحكم الضرورة أو بحكم الضعف وسوء السياسة شأن كل الدول ايضاً لا دول الاسلام وحدها . وأنا لنسج من غلو بعض المؤرخين في ذم الحجاج بن يوسف الثقفي عامل دولة بني مروان على العراق وانما يحوج الى الحجاج من هو مثل الحجاج اذ الماثل الخائن اذ افسد قلوب الرعية بحوره وتبع سيرته يثير في نفوسها نائرة البغضاء على الدولة ويحفظ عليها قلوب الامة قدستعني على الحاكم ويخرج امتلاك ازمته عن طوق الدولة الالاستمال مثل الحجاج قوي الشكينة قليل الرفة هذا في الدول المطاعة كدولة الامويين واما في الدول المقيدة فقل ان يكون شيء من هذا وذلك وعلى تقدير حصوله فالرفة تقوم مقام العنف والعدل ينفي عن استمال القوة والانسان اسير الاحسان وغاية مايرى اليه الطمأنينة والامان وحسبك شاهداً على هذا ان الخليفة عمر بن عبد العزيز الاموي لما نجا في الحكم والامارة منعي عمر بن الخطاب من حيث العدل وتبع سيرة المال وانتقاء اخيار الناس للولايات تألف قلوب الامة واستانس قياد الرعية بمدان انفضوا من حول بني مروان ثم لم يلبث ان عاد المروانيون بعده الى سيرتهم الاولى حتى ضف أمرهم وغلبوا على ملكهم لتفرق القلوب عنهم وانفضاض الناس من حولهم وما كان ذلك الا من تسامح اطلاق يد المال وامان هؤلاء في الجور . هذا بقطع النظر عن بعض الخلفاء الامويين الذين كانوا من حسن السيرة والقيام على العدل

بحيث لا يخرج عليهم خارج إياه لحكمهم أو ظلاً منهم وإنما ذكرنا بني مروان مثلاً في الدول التي أصابها الضعف وقضى عليها سوء الإدارة وجور العمال بالانحلال كما أنا كتبنا هذا الفصل ليكون مقدمة لما عساه يرد من أخبار الدول في الغابر ، وعظة يتمظ بها الحاضر ، وأنا والله أصبحنا في عصر احوج ما نحتاج اليه فيه مرفقة الملل التي تمكنت من جسم الدول الإسلامية فأودت بحياتها الاستقلالية الى ما يلزم ويشاهد ورحم الله امرأ انقظ واعتبر ، وقوما أثر في نفوسهم توالى العبر ،

باب ١٠

أخلاقه وسيرته

كان أبو عبيدة كما قدمنا من كبار الصحابة ومن لازم النبي صلى الله عليه وسلم وتخلق بأخلاقه فكان متواضعاً زاهداً تقياً عاقلاً رزيناً لين الجانب مخفوض الجناح عالماً بالشرع ذا ضربة في أمور الحرب نصوحاً في خدمة المسلمين وأحسن شاهد على جميل سيرته قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه انه أمين هذه الأمة : ومثله ما رواه ابن عساكر في تاريخه عن عمر ابن الخطاب انه قال يوماً لجلسائه : تمنوا قتمنوا : فقال عمر بن الخطاب : لكفي أتمنى بيتاً ممتلئاً رجالاً مثل أبي عبيدة بن الجراح : فقال له رجل ما أئوت ^(١) الاسلام : فقال ذاك الذي اردت : واخرج عن عبد الله بن عمر انه قال : ثلاثة من قریش اصبح الناس وجوهاً وأحسنها احلاماً ^(٢) وابتنها جناحاً ^(٣) ان حدثوك لم يكذبوك وان حدثتهم لم يكذبوك . ابو بكر الصديق وعثمان بن عفان . وأبو عبيدة بن الجراح

(١) اي ما قصته حقه (٢) عقولا (٣) قلباً

وهأنحن أولاء ننقل اليك شيئاً من سيرته وأخلاقه ليكون فيها موعظة
 وذكرى لقوم يتفكرون فيها (في الزهد والتواضع) ما أخرجه الجزري
 في اسد الغابة وابن عساكر في تاريخه عن هشام بن عروة عن أبيه قال :
 قدم عمر بن الخطاب الشام فلقاه امرأ الاجناد وعطاء أهل الارض فقال
 عمر : ابن أخى ؛ قالوا من ؛ قال أبو عبيدة : قالوا يأتيك الآن : قال فجاء
 على ناقة مخطومة^(١) بحبل فسلم عليه وسأله ثم قال للناس انصرفوا عنا فصار
 معه حتى أتى منزله فنزل عليه فلم ير في يده إلا سيفه وترسه فقال عمر :
 لو اتخذت مناعاً أو قال شيئاً : قال أبو عبيدة يا أمير المؤمنين ان هذا
 سيبلغنا القيل

وفي رواية رواها ابن عساكر عن ابن عمر ان عمر حين قدم الشام
 قال لابي عبيدة اذهب بنا الى منزلك : قال : وما تصنع عندي ما تريد إلا
 ان تعصر عينيك عليّ : قال فدخل منزله فلم ير شيئاً : قال ابن متاعك
 لا أرى إلا لبدًا وصحنًا وشنا^(٢) وأنت أمير أعندك طعام : فقام أبو عبيدة
 الى جونه^(٣) فأخذ منه كسرات فبكي عمر . فقال له أبو عبيدة قد قلت لك
 انك ستعصر عينيك عليّ يا أمير المؤمنين يكفيك ما بلغك القيل : قال
 عمر : غيرتنا الدنيا كلنا غيرك يا ابا عبيدة

(ومن كريم أخلاقه وجبل تواضعه) ما رواه ابن عساكر عن قتادة
 قال : قال أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير على الشام (يا أيها الناس اني امرؤ
 من قرش وما منكم من احد أحمر ولا أسود يفضلني بتقوى إلا وددت
 اني في سلاخه)^(٤)

(١) قوله مخطومة الحطام زمام الناقة (٢) الشن هو القربة (٣) جونه أي سلكه (٤) أي في جلده

هكذا كان أمراء الامة وأئمتها لا يرون لانفسهم فضلاً على فرد من أفراد المسلمين الا بالتقوى كما عليهم بنبهم عليه الصلاة والسلام وفهموه من قواعد الاسلام وكانوا لا يزالون ينادون بهذا على قم المنابر وملا الناس تهذيباً لنفوس العامة وقياماً على نشر الفضيلة فلا يزيدهم هذا التواضع الا شرفاً وعلواً وامتلاً كالأئمة الناس واخذوا على شكائهم أرباب التتو والجبروت حتى دانت لهم الامم واعتلوا بدولتهم على كل الدول وهذا أصبح الجبروت والكبرياء من شعار الامراء واستعمال القوة والعنف ديدن اولي السلطة انقلب بدولهم الحال الى شر مآل مما سيأتي بيانه بجملاً أو مفصلاً في هذا الكتاب ان شاء الله

اذا كان أمير البلاد والقباض على زمام السلطة فيها ولي الولاية لا الدنيا يصيبها ولا لجاء يرغب فيه ولا للمال يدخره بل لمذاق خدعة الامة ورجاء رضى الله كابي عبيدة بن الجراح الذي مات في ولايته ولم يملك من حطام الدنيا الا سيفه وترسه ولم يك في بيته ما يأكل الا كسيرات من الخبز فالى أية درجة من السعادة يصل أهل ولايته ؟ وكيف تكون دولة هذا حال رجالها وتلك أخلاق عمالها ؛ انها ولا مرء في الحق دولة لو طال أمدها وامتدت حيناً من الدهر أيامها لطوقت الكرة بقوتها ، ونشرت على الارض أعلام نصرتها ، ولم تدع ساجداً على وجه البسيطة أمير خالق العباد ، وناطقاً في ارجاء الارض يتناقى بغير الضاد ، ولكن التهم عند من لا يعرف قيمتها قليل دوامها والسعادة الخالصة من ثواب الزمان عزيز في الارض مقامها (وتلك الايام نداولها بين الناس)

(ومن اخلاقه في الادب وابن الشيمة) ما رواه ابن عساكر عن

موسى بن عبيدة ان عمرو بن العاص لما كان في غزوة ذات السلاسل في مشارف الشام وخاف من جانبه الذي هو به بمث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمده فتدب رسول الله المهاجرين والانصار فالتدب فيهم أبو بكر وعمر بن الخطاب في سراة من المهاجرين وأثر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وامتد بهم عمرو بن العاص فلما قدموا على عمرو قال : أنا أميركم وأنا أرسلت الى رسول الله استمده بكم : فقال المهاجرون : بل أنت أمير أصحابك وأبو عبيدة أمير المهاجرين : فقال عمر وإنما أنتم مدد أمددت بكم : فلما رأى ذلك أبو عبيدة وكان رجلاً حسن الخلق لين الشيمة متبعاً لأمر رسول الله (ص) وعهده : قال : تعلم يا عمرو ان آخر ما عهد الي رسول الله ان قال اذا قدمت على صاحبك فتطاوعا وانك ان عصيتني لا طيعتك : فلم أبو عبيدة الامارة لعمر بن العاص

لا جرم ان أبا عبيدة مع حسن أدبه ولين شيمته كان زاهداً بالدنيا لا يعبأ بالرياسة لشرفها ولا يرغب في الامارة لذاتها بل لما فيها من الثواب في خدمة الاسلام والمسلمين . واما عمرو بن العاص فقد كان حريصاً على الامارة راغباً بالدنيا والآخرة يحب الظهور ويميل الى آتيان الاعمال الكبار ليكون كبيراً عند الناس جامعاً بين الاجرين أجر الاولى وأجر الآخرة كما سترى ذلك مبسوطاً في سيرته ان شاء الله

ومن أدبه ايضاً ما أخرجه ابن عساكر عن ابي البختري قال : قال عمر لابي عبيدة (اي يوم السقيفة) هلم ايايكم فاني سمعت رسول الله يقول انك أمين هذه الأمة : فقال أبو عبيدة كيف اصلي بين يدي رجل امره رسول الله ان يؤمننا حين قبض : يعني ابا بكر الصديق .

وأخرج أيضاً عن جابر قال : كنت في الجيش الذين مع خالد بن الوليد أمد بهم أبو عبيدة بن الجراح وهو محاصر أهل دمشق : قال أبو عبيدة صلى بالناس فأنت أحق أن تأتي تمدني : قال ما كنت لأصلي قدام رجل سمعت النبي يقول : لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح (ومن أخباره في الوعظ وحسن التأديب) ما رواه ابن عساکر عن أبي الحسن عمران أنه أبا عبيدة بن الجراح كان يسير في السكر فيقول : أأرب مريض ثيابه ، مدنس دينه ، ألا رب مكram لنفسه ، وهو لها عدو مبين ، ادروا السيئات القديمة بالحسنات الحديثات فلو أن أحدكم عمل من السيئات ما بينه وبين السماء ثم عمل حسنة لعلت فوق سيئاته حتى تهرمن : ربما تبادر الى ذهن القاري أن أبا عبيدة يتغالى في الترغيب بقوله للسجين فلو أن أحدكم ألح الحديث وليس الأمر كذلك هو يريد بتلك السيئات سيئات الجاهلية لانه إنما يخاطب قوما حديثي عهد بالاسلام فكأنما هو يريد أن يعظم لهم شأن الاسلام وأنه يحمو ما قبله من سيئات الجاهلية اذا عمل احدهم بما امر به من آيات الحسنات والأفلاو اراد غير ذلك لكان ترغيبه الى هذا الخلد غلوًا واغراقًا يتبرأ عن مثله أبو عبيدة على مكانته من الدين وعلمه بالشرعية وصحبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأيت في فصل (لاوثنية في الاسلام) كيف ندم أبو عبيدة على نقله حديثًا في الترغيب . وكم اودى سوء الفهم لمثل هذه الاحاديث والاخبار الى تشويش عظيم في افكار بعض الخلف حتى استدرجوا الناس بالمغالاة في الترغيب الى مدارج الاباحة وكل اضطراب دخل على عقائد المسلمين انما كان منشأوه سوء الفهم

حجـ تنبيه

قد أغفلنا باب الكتب هنا لاننا لم نميز لأبي عبيدة على كتب غير بعض كتب عهد لاهل الذمة قد مرّ منها في هذا الكتاب للفائحين اللهم الا كتابا كتبه الى عمر بن الخطاب هو ومعاذ بن جبل وقد مرّت صورته في سيرة عمر وكتابا آخر اوردّه ابن عساكر في حديث طويل وهو جواب كتاب أرسله اليه عمر بن الخطاب يستدعيه به للشخص الى المدينة لما بلغه فكك الطاعون بالمسلمين بالشام وهذا نص الكتاب

اني في جند من المسلمين لن أرغب بنفسي عنهم وأني قد علت حاجة امير المؤمنين التي عرضت لك وانك تستقي من ليس بباق فاذا اتاك كتابي هذا خلّني من عزمتك وأذن لي في الجلوس

وقد اورد ابن عساكر هذا الكتاب في حديث طويل عن ابي موسى الاشعري كان بودنا ابراده في سيرة ابي عبيدة لما فيه من وجوب التوقي من الطاعون لو لم تر ان ابن الاثير ومن رواية هذا الحديث بسبب يقرب من الصحة

باب

(وفاته)

قلنا في باب الاحداث على عهد عمران من اهمها طاعون عمواس وعمواس بين الرملة وبيت المقدس وهي اربعة فراسخ من الرملة وكان ظهور الطاعون فيها سنة ١٨ للهجرة وانتشر في البلاد فاجتاح السكان وكان أبو عبيدة كما في رواية ابن عساكر في سنة وثلاثين الفا من المسلمين فلم يبق منهم الا ستة آلاف رجل ومات به كثير من الاعلام منهم أبو

عبيدة ومعاذ بن جبل ويزيد بن ابي سفيان وقد اختلف في مكان وفاة ابي عبيدة فمن قائل انه في ييسان ومن قائل انه في عمواس ومن قائل انه في الاردن في احد الغابة عن عروة بن رويم ان ابا عبيدة انطلق يريد الصلاة ببית المقدس فادركه اجله ففعل فتوفي بها : وكذا في رواية ابن عساکر عن ابن رُويم وزاد عليها انه اوصى قبل وفاته بقوله

اقرأوا امير المؤمنين السلام واعلموه انه لم يبق من امانتي شيء الا وقد قت به وادبته اليه الا ابنة خارجة نكحت في يوم بقي من عدتها لم اكن قضيت فيها بحكومة . وقد كان بمث الي بمائة دينار فردوها اليه : فقالوا ان في قومك حاجة ومسكنة فقال : ردوها اليه وادفوني من غربي نهر الاردن الى الارض القدسة ثم قال ادفوني حيث قضيت فاني اتخوف ان يكون سنة (اي بعده)

وفي رواية له ايضا عن سعيد المقبري قال : لما طعن ابو عبيدة بن الجراح بالاردن وبها قبره دعا من حضره من المسلمين فقال



اني موصيكم بوصية ان قبلتموها لن تزالوا بخير : اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا شهر رمضان وتصدقوا وحجوا واعتصموا وتواصوا وانصحو لا امرائكم ولا تشوم ولا تلهمكم الدنيا فان امرا لو عمر الف حول ما كان له بد من ان يصير الى مصرعي هذا الذي ترون . الله كتب للموت على بني آدم فهم ميتون . واكيسهم اطوعهم له واعلمهم ليوم معاده والسلام عليكم ورحمة الله ، يا معاذ بن جبل صل بالناس : ومات فقام معاذ في الناس فقال

﴿ خطبة مماذ ﴾

﴿ بعد وفاة أبي عبيدة ﴾

يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ مِنْ ذُنُوبِكُمْ تَوْبَةً نَصُوحًا فَإِنَّ عَبْدًا لَا يَلْقَى
 اللَّهُ تَائِبًا مِنْ ذَنْبِهِ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ : مَنْ كَانَ عَلَيْهِ مِنْ دِينِ
 فَلْيَقْضِهِ فَإِنَّ الْمَبْدَ رَهْنٌ بِدِينِهِ : وَمَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ مَهَاجِرًا (مقاطعا)
 إِخَاهُ فَلْيَلْقِهِ فَلْيَصِلْهُ وَلَا يَذْنِبْ لِيَسْلَمْ أَنْ يَهْجُرَ إِخَاهُ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثٍ :
 وَالِدِينَ الْعَظِيمِ أَنْكُمْ أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ لَجَعْتُمْ بِرَجُلٍ مَا أَزْعَمَ أَنْيَ رَأَيْتُمْ عَبْدًا أَبْرَأَ
 صَدْرًا وَلَا أَبْعَدَ مِنَ الْغَائِلَةِ وَلَا أَشَدَّ حَيَاةً لِلْعَامَةِ وَلَا أَنْصَحَ لِلْعَامَةِ مِنْهُ .
 فَتَرَحُّوا عَلَيْهِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَاحْضَرُوا الصَّلَاةَ عَلَيْهِ اهـ

وَمَنْ تَبَصَّرَ فِي وَصِيَّةِ أَبِي عُبَيْدَةَ وَخُطْبَةِ مَعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَلِمَ
 أَنَّ الْمُسْلِمِينَ إِنَّمَا سَادُوا يَوْمَئِذٍ عَلَى الْأَمَمِ . بِمِثْلِ هَذِهِ الْمُنَاصِحَةِ وَبِتِلْكَ الْأَخْلَاقِ
 الْبَارَةِ وَلَانَهُمْ كَانُوا دَائِبِينَ عَلَى التَّوَّاصِي بِالْحَقِّ وَالتَّوَّاصِي بِالصَّبْرِ يَنْصَحُ
 فَقِيرٌ لِنَفْسِهِمْ وَيُوصِي بِالْحَقِّ أَمِيرٌ بِأُمُورِهِمْ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ
 فَكَانُوا لَهُ سَامِعِينَ وَأُتَمَرِينَ وَحَقَّ لِقَوْمٍ جَمَلُوا دَابَهُمُ التَّوَّاصِي
 بِالْحَقِّ وَالتَّنَاصُحَ بِالْمَعْرُوفِ إِنْ يَسُودَ عَلَى الْأَمَمِ كَمَا سَوَّدَ أَوْلَئِكَ
 الْقَوْمَ الْبَرَّةَ النَّصَحَاءَ الَّذِينَ خَلَدُوا لِلْمُسْلِمِينَ نَفْرًا كَادَ يَمْحُوهُ عَنْ صَفَحَاتِ
 الزَّمَانِ أَقْوَامٌ عَطَلُوا مِنَ الْفَضِيلَةِ بِعِيدِنَ عَنْ فَهْمِ الْقُرْآنِ مُسْتَفْرَقُونَ فِي
 سَبَابِ الْوَسَاوِسِ وَالْأَوْهَامِ سَرِيعَةً خَطَامًا إِلَى التَّجْدِيلِ بِطَيْئَةٍ عَنِ الصَّعُودِ
 لَا يُوَافِقُ نِدَاءَ الْمُنَادِي مِنْهُمْ قُلُوبًا وَاعِيَةً وَلَا آذَانًا مُصْفِيَةً لِهَذَا قَدْ أَخْبَى
 عَاهِمُ الزَّمَانِ فَهُمْ يَسْبُونَهُ ظُلْمًا وَيَنْسُبُونَ قَهْرَهُمْ إِلَيْهِ جَهْلًا وَمَا الزَّمَانُ
 إِلَّا آيَةُ الْعَبْرِ وَمُسْتَوْدَعُ أَسْرَارِ الْأَمَمِ وَمُظْهِرُ سُنَنِ اللَّهِ فِي الْخَلْقِ فَهُوَ مُرْشِدُ

الماتل ومردى الجاهل وان في هذا لبلاغا لقوم يعقلون
 روى ابن عساكر ان ابا عبيدة شهد بدرا وهو ابن احدى واربعين
 سنة ومات في طاعون حمواس سنة ثمان عشرة وهو ابن ثمان وخمسين سنة
 وكان يصيغ رأسه وحيته بالحناء والكتم وفي رواية انه مات ولم يعقب وفي
 رواية اخرى انه اعقب وانقرض عقبه رحمه الله ورضي عنه وجزاه وسائر
 الصحابة الكرام عن امهم خير الجزاء
 ولما حضرته الوفاة استخلف على عمله معاذ بن جبل فتوفي بعده في
 الطاعون واستخلف قبل وفاته عمرو بن العاص فارتفع بالناس الى الجبال
 فانكشف عنهم المرض

❦ كلة في القبور ❦

لا نريد بهذا العنوان البحث عن تاريخ القبور كانوا وبس والاهرام
 وما شاكلها من معالم الوثنية الاولى وانما نريد الوقوف بفكرة القارئ عند
 اختلاف المؤرخين في مكان قبر ابي عبيدة كاختلافهم في تعيين كثير من
 قبور جلة الصحابة الكرام الذين دوخوا هذا الملك العظيم وتحملوا بتلك
 الشيم الشماء وبلغوا من الفضل والتفضل والتقوى والصلاح غاية لم يبلغها
 احد من الاولين ولا الآخرين . وقد بسط المؤرخون اخبار اولئك الرجال
 العظام وعنوا بتدوين آثارهم العظيمة في فتوح الممالك والبلدان حتى لم يتركوا
 في النفوس حاجة للاستزادة ونعم ما خدموا به الأمة والدين
 ان القارئ اذا وقف بفكره عند هذا الامر وقفة التأمل لا يلبث ان
 يأخذه العجب لأول وهلة من ضياع قبور أولئك الرجال العظام واختفاء
 امكنتها عن نظر قلة الاخبار ومدني الآثار على جلالة قدر اصحابها وشهرتهم

التي طبقت الآفاق وملأت النفوس اعظاماً لقدرم واكباراً جلائل اعمالهم
وشكراً عليهم وتكريراً لذكرا أسمائهم وشكراً لآلاتهم واعترافاً بمجملهم واقراء
بفضيلة سبقهم بالايمان ونشرهم دعوة القرآن

لاجرم ان القاري اقل ما تحدث به النفس عند التأمل في هذا الامر
ان اولئك الرجال ينبغي ان تعلم قبورهم بالتممين، وتشاد عليها القباب العاليات
ذات الاساطين ، اذا لم يكن لشهرتهم بالصلاح والتقوى وصدق الايمان
وصحبتهم لاني عليه الصلاة والسلام فلما أتوه من كبار الاعمال ، التي تعجز
عنها اعظم الرجال ، فكيف غابت قبورهم عن نظر المؤرخين ، ودرست
اجداثهم التي تضم أكبر الصحابة والتابعين ، حتى اختلف في تعيين أمكنتها
أرباب السير ، وعفا من أثرها الاثر ، إلا ما علموه بعد بالحدس
والتخمين ، وأظهروا أثره بالبناء عليه بعد ذلك الحين ، مع ان المشاهد عند
المسلمين صرف العناية الى قبور الاموات بما بلغ الغاية باتفاق في رفعها
وتشييدها ورفع القباب عليها واتخاذ المساجد عندها لاسيما قبور الاسراء
الظالمين الذين لم يظهر لهم أثر يشكر في الاسلام ، والتمشيخة والدجالين
الذين كان أكثرهم يجهل أحكام الايمان ، ولا نسبة بينهم وبين اولئك
الرجال العظام كأبي عبيدة بن الجراح واخوانه من كبار الصحابة الكرام
الذين تلقوا الدين غضا طريا ، وبلغوا بالتقوى والفضيلة مكانا قصيا ،

والجواب عن هذا ان الصحابة والتابعين لم يكونوا في عصرهم باقل
تقديراً لقدرة الرجال وتعظيماً لشأن من نبغ فيهم من مشاهير الابطال واخيار
الامة الا أنهم كانوا يأفنون من تشييد قبور الاموات وتعظيم الرفات
لتحققهم النهي الصريح عن ذلك من صاحب الشريعة الغراء الخليفة السمحة

التي جاءت لاستئصال شأفة الوثنية ومحو آثار التعظيم المفرط ، او المكوف على قبور الاموات ، ويرون ان خير القبور الدوارس وان أشرف الذكر في أشرف الاعمال . لهذا اختفت عن أتى بعد جيلهم ذلك قبور كبار الصحابة وجلة المجاهدين الا ما ندر ثم اختلف قلة الاخبار في تعيين أماكنها باختلاف الرواة وتضارب ظنون النافلين . ولو كان في صدر الاسلام أثر لتعظيم القبور والاحتفاظ على أماكن الاموات بتشييد القباب والمساجد عليها لما كان شيء من هذا الاختلاف ولما غابت عنا الى الآن قبور اولئك الصحابة الكرام كما لم تنب قبور الدجاجة والمنسيخين التي ابتدعها بعد العصور الاولى مبدعة المسلمين وخالفوا فعل الصحابة والتابعين . حتى باتت أكثر هذه القباب تمثل هياكل الاقدمين وتعيد سيرة الوثنية بأقبح انواعها وأبعد منازعها عن الحق . وأغربها من الشرك . ولو اعتبر المسلمون بعدد باختفاء قبور الصحابة الذين عنهم أخذوا هذا الدين وبهم نصر الله الاسلام لما اجترأوا على اقامة القباب على القبور وتعظيم الاموات تعظيماً يأباه العقل والشرع وخالفوا في هذا كله الصحابة والتابعين الذين أدوا لنا أمانة نبينهم فاضمتها وأسرار شريسته فعبأ بها : واليك ما رواه في شأن القبور مسلم في صحيحه عن أبي الهياج الاسدي قال : قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ألا أبعتك على ما بعثني عليه رسول الله (ص) أن لا أدع تمثالاً إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً الا سويته : وفي صحيحه ايضا عن ثمامة بن شُعْبَةَ قال : كنا مع فضالة بن عبيد بارض الروم يرودس فتوفي صاحب لنا فأمر فضالة بقبره فسوي . ثم قل سمعت رسول الله (ص) يأمر

بتسويتها^(١)

هكذا بلغونا الدين وأدّوا إلينا أمانة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم
تأكّدا لهد الامانة بدأوا بكل ما امرهم به الرسول بأنفسهم لئلا
يستهم ونهتدي بهدي نبيهم ولكن قصرت عقولنا عن ادراك معنى تلك
الجزئيات . وانحطت مداركنا عن مقام العلم بحكمة التشريع الالهي
والامر النبوي القاضي بعدم تشييد القبور اتقاء التدرج في مدارج
الوثنية . فلم نحفل بتلك الحكمة وتحكّمنا بقولنا القاصرة بالشرع فحكّمنا
بجواز تشييد القبور استعجابا لمثل هذه الجزئيات حتى أصبحت كليات
وخرقا في الدين وإفسادا لمقيدة التوحيد اذ ما زلنا نتدرج حتى جعلنا عليها
المساجد وقصدنا رفاتها بالنذور والقرابات ووقعنا من ثم فيما لاجله امرنا
الشارع بطمس القبور كل هذا ونحن لا تزال في غفلة عن حكمة الشرع
نصادم الحق ويصادمنا حتى نهلك مع الهالكين

انتهى ما احببنا ايراده من سيرة ابي عبيدة رضي الله عنه وهنا نحن
اولاء نشرح بسيرة سعد بن ابي وقاص الذي هو من مشاهير الدولة
المصرية فنقول



(١) الاحاديث الواردة بالهي عن تشييد القبور وتعظيمها ولعن من يخونها
مساجد وقصدوا بالنذور كثيرة قد امتصى الكلام عليها كثير من الائمة المصلحين
كشيخ الاسلام ابن تيمية وابن القيم وامثالهما فتراجع في مظانها من كتب التوم
كالواسطة واغاة اللفهان وغيرهما

﴿ سعد بن ابى وقاص ﴾

﴿ باب ﴾

﴿ حاله في الجاهلية ﴾

﴿ نسبه وأصله ﴾

سعد بن ابى وقاص واسم ابى وقاص مالك بن وهيب وبقال أهيب
(كما في اسد الغابة) بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب
ابن لؤي بن غالب بن فهر بن النضر بن كنانة القرشي الزهري يكنى ابا
اسحاق وأمه هنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس

﴿ مكاتبه عند قومه ﴾

(وصناعته)

كانت صناعة سعد بن ابى وقاص كما تقدم في صدر الجزء الاول
بري النبل . واما مكاتبه عند قومه وسيرته فيهم فلم تنف على شي منها إلا
ان مكاتبه عند قومه تعلم بالضرورة من درجة غناه فانه كان قبل الهجرة
غنياً موسراً ويستدل على غناه بالحديث الآتي الذي (روي في الصحاح
والسنن) عن سعد أنه شكى في مكة رخصاً فماده رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال يا رسول الله قد بلغ مني الوجع ما ترى وأنا ذو مال ولا يرثي إلا
ابنة أفاوصي بدني مالي : قال لا : قال فالبال شطر : قال لا : ثم قال والثالث
والثالث كثير انك ان تذر ورثتك اغنياء خبر من ان تذرهم مالة يتكفون
الناس وانك لن تنفق نفقة تبتى بها وجه الله الا اجرت عليها »

— باب —

﴿ اسلامه وحبته ﴾

(اسلامه)

سعد بن ابى وقاص ، من السابقين الاولين الى الاسلام الذين وافقت دعوة التوحيد منهم قلوباً واحة فبادروا لقبولها مبادرة الطمان للماء . والليل للدواء . والنفس الحساسة من طبعها تتلهم من الشرك وتأنم من عبادة الاوثان وانما هي تقرب نوراً ينقش عنه ظلام الوثنية . وبينما يمزق عنها غشاء الخيرة لتبصر سبيل النجاة من متاعب الحياة الشركية وتتوصل لاطراح الآصار الجاهلية . وسعد رضي الله عنه لم يلبث ان طرق سمعه داعي السلامة والسلام حتى كان رابع أربعة في الاسلام

روى ابن عساكر في تاريخه وابن الاثير في اسد الغابة عن عائشة ابنة سعد قالت سمعت ابى يقول : رأيت في المنام قبل ان اـلم بثلاث كآني في ظلمة لا ابصر شيئاً اذ أضاء لي قرقابته فكآني انظر الى من سبقني الى ذلك القمر فانظر الى زيد بن حارثة والى علي بن ابي طالب والى ابى بكر وكآني أسألم . حتى انتهيت الى هاهنا قالوا الساعة : وبلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى الاسلام مستخفياً فلقيته في شعب ابياد وقد صلى العصر فأسلت فما تقدمني احد الأهم : وروى ابن عساكر ان سعداً اسلم وهو ابن سبع عشرة سنة

ليس العجب من مبادرة سعد الى الاسلام بعد ان استبان له طريق الرشد فدفعه صفاء وجدانه الى التملص من حبال الوثنية وانما العجب من هذا الدين الذي ما دخل قلباً الا تمكّن منه وتمكّن الروح من الجسم .

ورسوخ فيه رسوخ الاطواد فاستحال أن تدركه العواصف او تسطو عليه
 الاغراض شأنه مع المسلمين الاولين ومن بعدهم الى هذا اليوم . وان ما نال
 الصحابة من الاذى وما عاينوا من انواع الشدائد في سبيل تمسكهم بعروة
 الاسلام الوثقى والتفافهم على صاحب الشريعة الغرما لما تنوء به الجبال ومع
 هذا فلم يدفعهم عن شأنهم دافع . ولم يمنهم عن المغي في سبيل الهدى
 والرشاد مانع . ومن هذا القليل ما روى عن سعد بن ابي وقاص قال :
 نزلت هذه الآية في (وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم
 فلا تطعمهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً) قال كنت رجلاً برأ بأبى فلما
 اسلمت قلت : يا سعد ما هذا الدين الذي احدثت لتدعن دينك أولاً
 آكل ولا اشرب حتى أموت فتميرني : فقال لا تقلي يا أمّ قاتني لا أدع
 ديني : قال فكنت يوماً وليلة لا تأكل فأصبحت وقد جهدت فقلت : والله
 لو كانت لك الف نفس نفرت نفساً نفساً ما تركت ديني هذا لشيء : فلما
 رأته ذلك اكلت وشربت فانزل الله هذه الآية : اخرج ابن الاثير في
 اسد الغابة وابن عساكر في تاريخه عن أبي عثمان التمهدي : وفي اسد الغابة
 عن ابن اسحاق : قال كان اصحاب رسول الله (ص) اذا صلوا ذهبوا الى
 الشعاب فاستخفوا بصلاتهم من قومهم فينا سعد بن أبي وقاص في نفر
 من اصحاب رسول الله (ص) في شعب من شعاب مكة اذ ظهر عليهم نفر
 من المشركين فناكروهم وعابوا عليهم دينهم حتى قاتلهم فاقاتلوا فغضب
 سعد رجلاً من المشركين بالحي جل فشجّه فكان أول دم اهرق في
 الاسلام : والصحابة الاولين من نال هذا اخبار كثيرة تدل على صبرهم على

المكاره وتحملهم ضروب الالهة من المشركين استمساكاً بمجبل الاسلام
ووفاءً بعهود الايمان وايقاناً بصدق رسالة محمد عليه الصلاة والسلام



كان سعد بن أبي وقاص من خيرة اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
وأحد العشرة المبشرين بالجنة صاحب النبي صفة مخلص في ايمانه وجاهد
بين يديه جهاداً يشهد له بمعظم حبه له وتقائه بين يديه اذ شهد معه
المشاهد كلها وكان معه يوم فتح مكة احدى رايات المهاجرين الثلاث وكان
من ثبت معه يوم احد وقاتل دونه قتال الابطال . وروي عن الزهري انه
قال : رى سعد يوم احد الف سهم : وجمع له رسول الله يومئذ أباه وأمه
اذ قال له : ارم فداك أبي وأمي ارم ايها الغلام الحزور ،^(١) رواه في
اسد الغابة عن علي بن ابي طالب (رض)

وعابه يوما بنو أسد في الكوفة فقال راداً عليهم : اني لاول العرب
ري بسهم في سبيل الله والله ان كنا لتفرو مع رسول الله (ص) ما لنا
طعام الا السم وورق الحيلة حتى ان كان احدنا ليضع كما تضع المنز (وفي
رواية الشاة) ما بنا خلط ثم أصبحت بنو أسد تمزرنني^(٢) على الدين لقد
خسرت اذا وصلن علي : رواه ابن عساكر وابن الاثير عن قيس بن ابي
حازم : ومن اجل ما يوتر عنه في صحبته ما رواه ابن عساكر عن عبد الله بن

(١) الغلام الحزور أي القوي (٢) قوله السم وورق الحيلة كلاهما شجر
وقيل ان الاول هو شجر الطلع والثاني نبات يشبه اللوباء . وقوله كما تصنع الشاة
أي كما ترى يريد أنهم يقع بهم الصبر مع رسول الله على قلة الطعام أن كانوا يرعون
ذلك النبات كما ترى الشاة : وقوله ما بنا خلط الخلط والحلط يكون اللام وكسرها
الغلط وقوله تمزرنني من المزرد وهو اللوم او التوقيف على باب الدين واحكامه كما في القاموس

حامر بن ربيعة أن عائشة قالت: سهر رسول الله ﷺ المدينة ليلة فقال « ليت رجلا صالحا من أصحابي يجرسني الليلة » فينا نحن كذلك اذ سمعنا خشخشة سلاح فقال « من هذا » فقالوا : سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله (ص) « ما جاء بك » فقال سعد وقع في نفسي خوف على رسول الله فجت أحرسه : فدعا له رسول الله : قالت فقام رسول الله حتى سمعت غطيطة في نومه

وهذا يدل على متتهى الحرص من سعد رضي الله عنه على حياة نبهه وراحته صلى الله عليه وسلم وكأنه شعر في تلك الليلة بخطر على النبي (ص) كما شعر النبي بذلك أيضا فبادر ليحرسه بنفسه وبقية أذى عدوه شأن صحابته كلهم الذين كانوا يتنافسون في خدمته ويحرسون على النبي عنه والذود عن حوضه وتميزر دعوته وأعله كلته جزاء الله خير الجزاء

وقد كان من حب رسول الله لسعد ان دعا له ان يسدد رميته ويحيب دعوته فكان مجاب الدعوة حتى لقد كان كبار الصحابة كعمر بن الخطاب وابن مسعود يتحاشون دعوته وقد روى المحدثون كثيرا من الاخبار فيمن أصابته دعوة سعد رضي الله عنه

﴿ باب ﴾

﴿ حروبه وقواته ﴾

قد كان سعد بن أبي وقاص من شجعان قريش وكناهم لهذا كان لما استشار عمر فيمن يولى حرب الفرس ان أشاروا عليه بسعد وقالوا عنه : انه الاسد ماديا : كما رأيت في خبر مسير سعد الى العراق في الجزء الثاني فانتفى عمر الى رأيهم وسلم لهذا البطل الكبير قيادة الجيوش الاسلامية في حرب

الفرس وأوصاه بما أوصاه فصار بالجيش حتى انتهى الى شراف وهناك
عثر الناس وأثر على أجنادهم وعبّاهم وفرق للمسالخ في الاطراف وسد
الفروج الخيفة ولما أتم لكل شيء عدته ارتحل الى القادسية وهي المكان
الذي اختاره لحرب الفرس وكان على حافة البرية مما يلي أرض العرب وقد
منّ تفصيل الخبر عن مسير سعد الى القادسية في سيرة عمر ونشير هنا
الى ما كان بعد وصوله القادسية من اخباره مع الفرس فنقول

لما نزل سعد القادسية نزع أهل السواد (سواد العراق) الى كسرى
يزدجرد يستغيثونه وأخبروه بنزول العرب القادسية وتفرق سراياهم للفتاة
وطلبوا منه النجدة وقالوا ان أبطأ علينا النيات أعطيناهم بأيدينا

علم يزددجرد من وقائع العرب الاولى مع جيوشه التي دحرت في
العراق أيام خالد بن الوليد والمنتى بن حارثة ان العرب بعد الاسلام ليسوا
للعرب قبله وان القوم الذين كانوا على زعم الفرس من رعاة الابل أصبحوا
من رعاة الاعم وقادة الفتح فلا ينفع معهم الا الجدد ولا يقاومون الا ببذل
الجهد في اعداد العديد والعدة فاستدعى اليه رستم وكان قائد قواد الدولة
وصاحب الرأي فيها وقال له اني أريد اني أوجهك في هذا الوجه فانت
رجل فارس اليوم وقد ترى ما حل بالفرس مما لم يأتهم مثله

كان رستم صاحب رأي ودربة وقد وقف على حال المسلمين وأوجس
منهم خيفة على دولة الفرس فرأى ان مقامه مع كسرى لئذ يبر أمور
الحرب وتسريح الجيوش ومناظرة القواد أولى من حضوره ساحات
الحرب بنفسه منتأياً عن مواقف الخطر. فرغب الى يزددجرد استبقائه
في عاصمة الدولة ليمد القواد بالرأي وكان مما قاله له يومئذ: ان العرب لا تزال

تهاب المعجم ما لم تضربهم في ولعل الدولة ان تثبت بي اذا لم أحضر الحرب فيكون الله قد كفى ونكون قد أصبنا الكيدة ، والرأي في الحرب أضع من بعض الظفر ، والاناة خير من العجلة ، وقتل جيش بعد جيش أمل من هزيمة بكرة وأشد على عدونا :

فأبى عليه وأعاد رسم كلامه وقال : قد اضطرني تضييع الرأي الى إعظام نفسي وتركيتها ولو أجد من ذلك بدا لم أتكلم به فأنتدك في نفسك ولعلك ددني أقم بمسكري وأمرح الجالينوس فإن تكن لنا فذلك وإلا بمشاغيره حتى اذا لم نجد بدا صبرنا لهم وقد وهناهم ونحن حادون فأبى لا أزال مرجوا في أهل فارس ما لم أهزم : فأبى إلا ان يسير فخرج حتى ضرب عسكره بسابط : وجاءت الاخبار الى سعد بذلك فكتب الى عمر فكتب اليه ان يستعين بالله ولا يجوز وان يرسل الى يزدجرد اولاً يدعو الى الاسلام كما مر الخبر عن هذا في سيرة عمر رضي الله عنه : فأرسل سعد نفراً من أهل الرأي منهم النعمان بن مقرن وبُسر بن أبي رهم وحملة بن حوية وحنظلة بن الربيع وفرات بن حيان وعدى بن مهيل وعطارد بن حاجب والمغيرة بن زراوة بن النباش الاسدي والاشعث بن قيس والحارث ابن حسان وعاصم بن عمرو وعمرو بن مديكرب والمغيرة بن شعبة والمثنى ابن حارثة دعاء . فخرجوا من المسكر فقدموا على يزدجرد وطولوا رسم واستأذنوا على يزدجرد فحبسوا ريثما أحضر يزدجرد وزراءه ورسم معهم واستشارهم فيما يصنع واجتمع الناس ينظرون اليهم وتحتم خيول كلها صهال وعليهم البرود وبأيديهم السياط فأذن لهم وأحضر الترجان وقال له سلم ما جاء بكم وما دعاكم الى غزونا والولوع ببلادنا ؟ أمن أجل اننا

تشاغلنا عنكم اجترأتم علينا ؛

فقال النعمان بن مقرن لاصحابه ان شئتم تكلمت عنكم ومن شاء
آثره فقالوا بل تكلم فقل :

ان الله رحمتنا فأرسل إلينا رسولا يأمرنا بالخير وينهانا عن الشر ووعدنا
على اجابته خير الدنيا والآخرة . فلم يدعُ قبيلة إلا وقاربه منها فرقة وتباعد
عنه بها فرقة . ثم أمر ان نبتدي الى من خالفه من العرب . فبدأنا بهم
فدخلوا معه على وجهين مكره عليه فاعتبط ، وطائع فازداد ، فصرفنا جميعاً
فضل ما جاء به على الذي كننا عليه من العداوة والضيق . ثم أمرنا ان نبتدي
بمن يلينا من الأمم فندعوم الى الانصاف . فنحن ندعوكم الى ديننا وهو
دين حسن الحسن . وقبح القبيح كله فان أيتم فأمر من الشر هو أهون
من آخر شر منه . الجزية . فان أيتم فالمناجزة (الحرب) فان أجبتكم الى
ديننا خلقنا فيكم كتاب الله وقنا على ان تحكموا بأحكامه وزجع عنكم
وشأنكم وبلادكم . وان بذلتم الجزى قبلنا ونماكم وإلا قاتلناكم :

ومن نظر في كلام النعمان هذا نظر منصف لا يتعصب لفكر ولا دين
يرى ان أصول الدعوة الى الاسلام على هذا الوجه خير وسيلة لهداية الامم
بلا إكراه ولا إجبار ولا إكراه إلا ما يصاحب الدعوة من القوة التي يراد بها حمايتها
وإظهار شأن أهلها وقوتهم ومجدد لمن لا يرى قوة دين وصحته من البشر
إلا بقوة أهله . والانسان أكثر ما يخضع للحس دون الوجدان إلا من
اطرح رداء التقليد ، وأطلق عقله من قيود الاوهام ، فوضع كل ما يرد عليه
موضع المحاكاة والنقد ، وهؤلاء عددهم قليل ، في كل أمة وجيل .

لم يمتنع يزدجرد بما سمع من كلام النعمان فأجابه بحواب فظ يظهر

فيه امتنانه للعرب وعجبه من ظهورهم بذلك المظهر العظيم بعد ان كانوا من اقفر الشعوب وادنام واجهلهم : فأجابه المنيرة بن زرارة بأن ما وصف به العرب من الجهل وسوء الحال هو حق الا انه قد كان ذلك قبل الاسلام واما بعده فالحال صار غير الحال . ثم دعاه الى مادعاه اليه التعمان من قبول الاسلام . او يدفع الجزية عن يد وهو صاغر . او السيف ففضب يزدجرد من ذلك واستدعى بوقر من تراب فقال احموه على اشرف هؤلاء . ثم سوقوه حتى يخرج من باب المدائن وقل ارجعوا الى صاحبكم واعلموه اني مرسل اليه رستم حتى يدفنه ويدفنكم معه في خندق القادسية ثم اوردته بلادكم حتى اشلنكم بانفسكم بأشد مما نالكم من سابور : فتقدم عاصم بن عمرو وقال انا سيد هؤلاء وحمل التراب على عاتقه وخرج الى سعد وقال ابشر فوائقه لقد اعطانا الله اقاليد ملكهم

قال يزدجرد لرستم بعد ان فارقه الوفد ما كنت ارى ان في العرب مثل هؤلاء . ما أنتم باحسن جواباً منهم ولقد صدقني القوم لقد وعدوا أمراً ليدركنّه او ليموتنّ عليه . على اني وجدت افضلهم أحقهم حيث حمل التراب على رأسه : فقال رستم أيها الملك انه اعقلهم وتطير من ذلك

والمجيب في هذا الخبر ان يعتقد يزدجرد ان القوم وعدوا امراً مذكره ثم يعاملهم بعنل تلك المعاملة التي يريد بها تأكيد امتنانه لهم واحتقار اميرهم وهذا بلا رب من الخرق في الرأي والتناهي في الكبرياء الباطلة وسوء التدبير مع قوم سيكونون عما قرب سادة ملكه وهو يتوقع منهم ذلك ويحدث قومه به : ولا جرم ان اكثر ما مهد للمسلمين يومئذ طريق الفتح والغلبة على الامم هو استعصار شأنهم من ملوك الارض

وقادة الشعوب بسبب ما كانت عليه تلك الامة البدوية قبل الاسلام من الضعف وسوء الحال وتفرق الكلمة على انه كان في مظاهرهم واخلاقهم بعد الاسلام ما يكفي لاعتبار اعدائهم بتغيير احوالهم وينذر بملو شأنهم على من سواهم وقله في هذا شأن هو بالغة

أخذ سعد بعد ذلك في بث السرايا للغارات على الاطراف ومناوشة مسالح الفرس وسار رستم من ساباط وبعث على مقدمته الجالينوس في اربعين ألفا وخرج هو في ستين ألفا وجعل على ميمنته الهرمزان وعلى ميسرته مهران وكتب الى أخيه البنذوان في مرمة الحصون واعداد العدة ثم سار فزل بكوفي وأني له هناك رجل من المسلمين فقال له ما جاء بكم وماذا تطلبون : فقال جئنا نطلب موعود الله بمثل أرضكم وأبنائكم ان أيتيم ان تسلموا : قال رستم فان قتلتم قبل ذلك : قال من قتل منا دخل الجنة ومن بقي منا أجزه الله ما وعده فتحن على يمين : فقال رستم قد وضعنا أذن في أيديكم : فقال أعمالكم وضعتمكم فأسلمكم الله بها فلا يغرنك من ترى حولك فانك لست تحاول الانس انما تحاول القدر : ففرضب عنقه ثم سار فزل البرس فعات جيشه في النواحي وغضب أصحابه الناس أبناءهم وأموالهم ووقموا على النساء وشربوا الخمر فضج أهل برس الى رستم : فقال يا معشر فارس والله لقد صدق العربي والله ما أسلنا الا أعمالنا . والله ان العرب مع هؤلاء وهم لهم حرب أحسن سيرة منكم . ان الله كان ينصركم على العدو ويمكن لكم في البلاد بحسن السيرة وكف الظلم والوفاء والاحسان . فاذا تنيرتم فلا أرى الله الا منيراً ما بكم وما أنا بآمن من ان ينزع الله سلطانه منكم : ثم أتى ببعض من يشكى منه ففرضب عنقه

وانت ترى من هذه الحكاية الى أية درجة بلغ فساد النظام وفشو مرض الظلم والفساد في أمة الفرس يومئذ ولا تثريب على عرب العراق اذا أعطوا بأيديهم الى المسلمين الذين رأوا منهم من حسن الاخلاق والحفاظ على الحقوق والقيام على العدل ما لم يُر من فأنح قبلهم قط أقام رسمهم بالعراق دون القادسية نحو أربعة أشهر ولا يكون بينه وبين المسلمين حرب الاّ بعض المناوشات التي كانت تقع بين بعض جنوده وسرايا المسلمين ثم عزم بعد هذه المطاولة على قصد سعد وهو بالقادسية فسار وقدم امامه الجالينوس وكان يطاول المسلمين رجاء ان يضجروا بمكانهم فينصرفوا الاّ ان الملك استعجله وانهمضه : وكان عمر (رض) كتب الى سعد يأمره بالصبر والمطاولة أيضاً فأعد للمطاولة عدتها فلما وصل رسم القادسية وقف على العتيق بجياله عسكر سعد ونزل الناس فما زالوا يتلاحقون حتى أعتموا من كثرتهم والمسلمون مسمكون عنهم وكان مع رسم ثلاثة وثلاثون فيلاً منها فيل سابور الايض

—♦♦♦♦♦—
 — دعوة المسلمين الى الآخاء والمساواة وما نشأ عنها —

لما أصبح رسم من تلك الليلة ركب وسار من العتيق نحو خفان حتى أتى على منقطع عسكر المسلمين ثم صعد حتى انتهى الى القنطرة فأمل المسلمين ووقف على موضع يشرف منه عليهم ولما هاله ما رأى من جمهم مع ما خامر قواده من قبل من الخوف منهم أرسل الى زهرة بن الحوية وهو من سادات بني تميم فواقفه فأراده على ان يصلح له ويحمل له جبالاً على ان ينصرفوا عنه من غير ان يصرح له بذلك بل يقول له كنتم جيراننا

وكنّا نحسن اليكم ونحفظكم : ويخبره عن صنيعهم مع العرب فقال له زهرة :
ليس أمرنا كأمرك أولئك . أنا لم نأتكم لطلب الدنيا إنما طلبتنا وهما الآخرة
وقد كنّا كما ذكرت الى ان بعث الله فينا رسولا فدعانا الى ربه فأجبناه :
فقال لرسوله اني سلطت هذه الطائفة على من لم يدن بديني فانا منتقم بهم
منهم واجعل لهم الغلبة ما داموا مقرين به وهو دين الحق لا يرغب عنه
احد الا ذل . ولا يستصم به أحد الا عز : فقال رستم : ما هو ؟ قل : انا
عموده الذي لا يصلح الآبه فشهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله :
قال وأي شيء أيضاً قال واخراج العباد من عبادة العباد الى عبادة الله
والناس بنو آدم وحواء اخوة لاب وام : قال ما أحسن هذا : ثم قال رستم
أرأيت ان أجبت الى هذا ومعي قومي كيف يكون أركم أترجمون ؟ قال
أي والله : قال صدقتي أما ان أهل فارس منذ ولي ازدشير لم يدعوا أحداً
يخرج من عمله من السفلة وكانوا يقولون اذا خرجوا من أعمالهم تعدوا
طورهم وعادوا أشرافهم : فقال زهرة نحن خير الناس للناس فلا نستطيع
ان نكون كما تقولون بل نطيع الله في السفلة ولا يضرنا من عصي الله فينا :
من تأمل في هذه المحاورة علم ان دعوة المسلمين لما كانت مبنية على
الاخاء والمساواة واعتاق الطبقات الدنيا من رق العبودية لاسيما في الامم
القديمة التي كانت دولها عريقة في الاستبداد واشراف مملكتها مستعبدين
للشعب كان أصعب شيء على الامراء والملوك قبول هذه الدعوة لما
يتوقعونه بعدها من وجوب كف يد القهر والقوة التي هم باسطوها على
الناس لهذا كانوا يفضلون الحرب مع المسلمين على قبول دعوة الاسلام

ويزجون بالعامة في غمار الحروب لا دفاعاً عن الدولة بل منعاً عن الخير واستئثاراً بالسلطة وتشبهاً باسم السيادة المطلقة على الشعب بدليل ما سمعت من هذه المحاورة وما تلوته عليك من تمة ما كان من الخبر عن رستم فانه بعد ان سمع ماسمع من زهرة أحب ان يسمع أشراف أمته وقواده من المسلمين مثل ماسمع لهم يزعون الى اطلاق حرية الشعب والتسامح بحقوق الطبقة الدنيا من الناس ليكونوا جميعاً اخوة في الدين سواء امام العقل والعدل : قدما رجال فارس وذا كرم في هذا فأثفوا وهو يتوقع منهم ذلك لهذا أرسل الى سعد أن ابعث لنا رجلاً نكلمه ويكلمنا قدما سعد جماعة ليرسلهم اليهم فقال له ربي بن عامر متى تأتهم جميعاً يروا انا احتفلنا بهم فلا تزدهم على رجل : فأرسله وحده فسار اليهم في أبسط زي من اللباس والمدة واقتحم بفرسه بساط رستم ونمازقه ثم دنا منه وجلس على الارض ولم يشأ ان يجلس على البساط والنمازق فمثل ما جاء بهم ؟ فدعاهم الى الدين أو الجزية أو الحرب وبعد كلام طويل بينه وبين رستم استمهلته لينظر وقومه في هذا الامر فأمله ثلاثاً فقال له : وهل أنت سيد قوهك ؟ قال لا ولكن المسلمين كالجسد الواحد بعضهم من بعض يجيز أديانهم على أعلامهم بخلاف رستم برؤساء قومه فقال : هل رأيتم كلاماً أعز وأوضح من كلام هذا الرجل ؟ ترغيباً لهم في اجابة دعوة الاسلام : فقالوا معاذ الله ان نميل الى دين هذا الكاب أما ترى الى ثيابه ؟ فقال ويحكم لا تنظروا الى الثياب ولكن انظروا الى الرأي والكلام والسيرة ان العرب تستخف باللباس وتصون الاحساب ليسوا مثلكم ولعل رستم استمال أمراءه بعد ذهاب ربي بن عامر أو أراد تردد

رسل المسلمين عليه رجاء التمتع قومه منهم فلما كان من الغد أرسل الى سمد بن أبي وقاص أن ابعث الينا ذلك الرجل : فبعث اليهم حذيفة بن محصن فأقبل في نحوزي سابقه ووقف على رستم راكباً قال : انزل : فأبى فقال له ما جاء بك ولماذا لم يحى الاول ؟ : قال : ان أميرنا يجب ان يعمل بيننا في الشدة والرخاء : ثم سأله رستم عما جاء بهم فأجابهم مثل الاول فصرفه ثم بعث من الغد أن ابعثوا الينا رجلاً : فبعث المغيرة بن شعبة داهية القوم في عصره فأقبل اليهم وعليهم التيجان والنياب المنسوجة بالذهب وبسطهم على غلوة (مرى سهم) لا يوصل الى صاحبهم حتى يمشي عليها فأقبل المغيرة حتى جلس مع رستم على سريريه فوثبوا عليه ومعهوه وأزروه فقال : قد كانت تلبقنا عنكم الاحلام ولا أرى قوما أسفه منكم أنا معشر العرب لانستعبد بعضنا بعضاً فظننت أنكم تواسون قومكم « أي تسانهم بأنفسكم والخطاب كما لا يخفى للامراء » كما تنوأسى فكان أحسن من الذي صنعتم أن تخبروني أن بعضكم أرباب بعض ، فان هذا الامر لا يستقيم فيكم ولا يصنمه أحد ، واني لم آتكم ولكن دعوتوني ، اليوم علمت انكم مغلوبون وان ملكا لا يقوم على هذه السيرة ولا على هذه المقول :

قال المغيرة ما قال على ملائ الناس ابن جندب وأمير وهو يسمع بصوته الجمهوري كل الناس فصرى كلامه في الرؤوس تصرى الشرارة الكهربائية في الاسلاك وانتفض لها القوم كما ينتفض المصقور بلاء القطر ماذا كان بعد هذه الهزة الكهربائية . والدعوة الإسلامية ؛ كان ان السفلة هبوا هبوب المستيقظين من سبات عميق فنادوا : صدق والله العربي

فما قال : وأما الدهاقين فكانه صب عليهم صوت من العذاب رقلوا ، والله لقد رمى (يمتنون للغيرة) بكلام لاتزال عبيدنا ينزعون اليه قائل الله اولينا حين كانوا يصنرون أمر هذه الامة : ولم يكن بعد هذا من الدهاقين أي أشراف البلاد وسادة الامة الذين يعتبرون بقية الشعب الذين هم دونهم عبيدا لهم كما رأيت من قول اولئك الدهاقين ألا ان أصروا على الحرب ورفض ما دعاهم اليه المسلمون فانضى ذلك الى زوال دولتهم وذهاب ملكهم وانما حال بينهم وبين الاسلام واستبقاء ملكهم في أيدي ملوكهم حب الشهوات والمحرص على السيادة المطلقة التي أرادهم على تركها المسلمون وعبرهم بها المنيرة وسابقوه . وكما أزال حب السلطة الاستبدادية من الدول ودمر من الممالك وليس أشأم على البشر وأشد خطراً على الدول من حكومات تأصل في رجالها حب الاستبداد وبسطيد القهر على طبقات المحكومين ، واستفحل فيها شأن الأشراف فكانوا أربابا والريعية صربوين ، تساق بأيديهم الى حيث تلاقي الخنوف وتعماني أنواع الشقاء .

تأصلت جرثومة الاستعباد ونمت ملكة الاستبداد في نفوس أشراف الفرس وغيرهم من الامم القديمة فجاء الاسلام يدعو الى الحرية وان البشر كلهم سواء ، أبوهم آدم والام حواء ، وانما أمر الشعوب في الامم القديمة الى اشرافهم كما رأيت فهم لامرأتهم تبع وللدوي السيطرة عليهم مقلدين قد سدت دونهم المنافذ بسور من سطوة اولئك الجبارين ، فان تصل اليهم دعوة الاسلام الى المساواة في الحقوق والاخاء في الدين ، وعدم التفاضل إلا بالملم ، إلا بأرهاب قادتهم ، وقهر سادتهم ، فهل يؤخذ على الاسلام وهذا شأنه في اسعاد البشر ان جعل أساس الدعوة الموعظة وحياتها

القوة ، لا والله ان في هذا المنتهى الحكمة بالاضافة الى اخلاق تلك الامم وحياتهم التي هي ذل محض ولده طول الصبر على الضيم والرضوخ لسيطرة الامراء الجائزة وسلطانهم القاهر حتى أصبح ملكة من ملكات النفوس تظهر حيناً وتختفي آخر واليك الدليل

دعا المسلمون رجال الفرس الى ما دعوهم اليه فأبوا واستكبروا ومنشأ الالباء كما علمت هو الحرس على السيطرة الاستبدادية والخوف من عو آية التفاضل او التهوض بالسفلة الى مقام الحرية الذي يلحقهم بالاشراف ويقضي على سيطرة هؤلاء بالضعف والزوال فزجوا بالعامية في غمار الحرب والحقوا بدولتهم المهلكة : لهذا اذا نظرنا الى الدعوة الاسلامية يومئذ نجد انه قد نشأ عنها امران عظيمان — أمر ظهر أثره في الحال ، وأمر ظهر أثره في المستقبل ،

فأما الامر الذي ظهر أثره في الحال فهو رفض زعماء الفرس ودهاقينهم للاسلام ورضاهم بحرب المسلمين دون قبول دينهم خوفاً من انتشار تعاليمه المؤذنة ببل ايدي الاشراف حتى كان من ذلك توقف انتشار الاسلام بالدعوة الابعد حمايتها بالقوة فتسلط العرب على مملكة الفرس ومحو آثار الوثنية من البلاد :

وأما الامر الذي ظهر أثره في المستقبل فهو ان الرضوخ لسيطرة الاشراف لما صار ملكة في نفوس الاطاحم كانوا لها اطوع ، واليها اميل ، ولما بسطت عليهم دولة العرب جناح العدل ورفعت فوق ربوعهم لواء الاسلام اغتبطوا حينئذ بسلاطنة المسلمين ثم لما امتد ملك العرب في الشرق والغرب وقررت عصبيتهم في انحاء الممالك وقلت الحماية منهم بين ظهرائي الاطاحم وافضوا

الى هؤلاء بأمور الملك وشاركوهم في شؤون الدولة بحكم الوحدة الاسلامية والجامعة للملّة ، نزع الأماجم الى سيرتهم الأولى ونبض فيهم عرق القوة فنجزوا أحراباً تناوئ الدولة العربية وتحاول هدم أركان حكومتهم الديموقراطية واستبدالها بحكومة الاشراف الارسطوقراطية ولم يروا اعون لهم على هذه البغية إلا الدعوة لآل البيت النبوي الشريف فبشوا منهم الدعاة في الآفاق الاسلامية يدعون لآل البيت في السر تارة والعلاية أخرى حتى تمكنوا من كبد الدولة للرواية وأوغروا عليها صدور الامة وشوشوا على ملوكها تدير أمور الرعية فكان ما كان من تتبع هؤلاء لاهل البيت بالقتل والتشريد حتى استفحل الخطب وأحفظوا عليهم قلوب المسلمين فتألّبروا على قلب دولتهم مراراً عدة انتهت بظهور الدولة العباسية وتسليمها مقاليد الامور لانصارها من الاماجم الذين لم يلبثوا الا جيلاً أو بمض جيل حتى توثبوا على الخلافة وتشاطر زعمائهم ملك المباسين العريض فأعادوا سيرة الاشراف الاولى لاقبح ما كانت عليه من قبل في سوء الاحدوث والاينال في الظلم وبسط يد القهر والاستبداد على الناس وسلم بشي من هذا البحث فيما يأتي من هذا الكتاب ان شاء الله

﴿ وقائع القنادية ﴾

دعا رستم قومه الى مسالة المسلمين بمد كلام طويل جرى بينه وبين المنيرة فأبوا عليه وأراد سعد أن يباشر الحرب انذاراً للقوم آخر مرة فأرسل ثلاثة من ذوي الرأي الى رستم يدعونه وقومه الى الاسلام : فقالوا له ان أميرنا يدعوك الى ما هو خير لنا ولك ، والعاقبة أن تقبل

مادعاك اليه وترجع الى أرضنا وترجع الى أرضك وداركم لكم وأمركم فيكم وما أصبتم كان زيادة لكم دوننا وكنا عوناً لكم على أحد ان أرادكم فأتق الله ولا يكونن هلاك قومك على يدك وليس بيننا وبين ان تنبسط بهذا الامر إلا ان تدخل فيه

هذه كانت آخر دعوائهم له ان يقبل الاسلام ويمتفظ بدولته ومملكته ومملكته ويبقى في أرضه ويرجعون الى أرضهم وسلطان الفرس لهم وعابهم لا يضارون في ملكهم ولا يمس جانب سلطاتهم ولهم من ذلك الحماة والدفع من المسلمين . ان هذا لغاية الانصاف ومنتهى السعادة لقوم انتمسوا في حماة الوثنية واستناموا لزعماء الجور . لكن رستم رفض هذه الدعوة وغمط هذه النعمة بحجارة لزعماء الامة وقادة الجيش ودهاقين البلاد فرد الرسل كما جاءوا أول مرة وأنذر المسلمين بالحرب وهو في باطن الامر لا يريد لها ولم يتقدم لها إلا مكرهاً عليها عالماً بمصير قومه بعدها فأمر قومه بعبور النهر بعد أن سأل سعدا : أتعبر اليها أم نبر اليك ؟ فأجاب أن اعبر وأرسل سعد الى المسلمين أن يقفوا مواقفهم ويأخذوا للمصاف أهبتهم ففعلوا وعبروا اليهم الفرس من العتيق وجبل رستم بينه وبين يزدجرد بزيدا ينقل الخبر بالصوت أي وضع رجالاً في مواقف يقرب بعضها من بعض بحيث اذا نادى الواحد يسمعه الآخر فيصل الخبر الى يزدجرد في أقرب وقت كان بسعد يومئذ مرض عرق النساء وقروح في أليتيه لا يستطيع الركوب فبقى على سطح القصر وهو مكب على وجهه في صدره وسادة يشرف على الناس والصف في أصل حائطه فمابه بعض الناس بذلك وذكره في شعره وقال :

تقاتل حتى أنزل الله نصره . وسعد ياب القادسية معهم
 فأبنا وقد آمت نساء كثيرة . ونسوة سعد ليس فيهن أيم
 قبلت آياته . سعدا فقال اللهم ان كان هذا كاذبا وقال الذي قال رياء
 وسمة فاقطع عني لسانه ثم نزل الى الناس وأراهم ما به من القروح فعدوه
 وعلموا حاله ولما عجز عن الركوب استخلف خالد بن عرفطة ودعا بناس من
 ذوي الرأي والتجدة منهم المنيرة بن شعبة وطلحة الأسدي وعمر بن
 معديكرب وأمثالهم وأمرهم بتحريض الناس على القتال ففعلوا وأمر سعد
 الناس بقراءة سورة الانفال فلما قرئت هشت قلوب الناس وعيونهم
 وعرفوا السكينة مع قرائتها فلما فرغ القراء منها قال سعد : الزموا واقفكم
 حتى تصلوا الظهر فاذا صليتم فاني مكبر تكبيرة فكبروا واستعدوا فاذا
 سمعتم الثانية فكبروا والبسوا عدتكم ثم اذا كبرت الثالثة فكبروا ولينشط
 فرسانكم الناس فاذا كبرت الرابعة فازحفوا جميعا حتى تخالطوا عدوكم : فلما
 كبر سعد الثالثة خرج اهل النجدات فانشبوا القتال ودارت رحى الحرب
 واعتور الطمن والضرب وكانت الفرس قد قصدت بجيلة بسبعة عشر فيلا
 ففترت خيل بجيلة فكادت بجيلة تهلك لنفار خيائها . وأرسل سعد الى بني
 أسد ورئيسهم طلحة ان دافوا عن بجيلة فخرج طلحة بن خويلد في كتابها
 فباشروا الفيلة وقام الاشعث بن قيس في بني كندة فحرضهم على القتال
 فلما رأى الفرس ما يلقي الناس والفيلة من أسد رموم يخدم وحملوا عليهم
 وفيهم ذو الحاجب والجاليونوس والمسلمون ينتظرون التكبيرة الرابعة من
 سعد واجتمعت حلبة فارس على أسد فقتلوا لهم وكبر سعد الرابعة وزحف
 اليهم المسلمون ورحى الحرب تدور على أسد وحملت الفيول على البيعة

والميسرة فكانت الخيول تحيد عنها فأرسل سعد الى حاصم بن عمرو التميمي ان يكفيه وقومه شر القيلة فتقدم حاصم بجماعة من شجعان قومه ورماتهم فقطعوا وضمن القيلة فموت وفرت برجالها ونفس عن أسد فردوا جنود فارس عنهم الى مواقعهم واقتلوا حتى غربت الشمس ثم حتى ذهبت هداة من الليل ثم رجع الفريقان وقد أبلى بنو أسد في ذلك اليوم - وهو يوم أرمات - بلاء عظيمًا

لما أصبح القوم في اليوم الثاني - وهو يوم اغواث - وكل سعد بالقتلى والجرحى من يقتلهم فلم الجرحى الى النساء ليقيمن عليهم واما القتلى فدفنوا هنالك وبنما هم يدفنون القتلى طلعت نواصي الخيل من الشام ومعهم القمقاع بن عمرو الذي قال عنه أبو بكر: لا يهزم جيش فيهم مثل هذا : وقد كان عمر كتب الى ابي عبيدة بارسال أهل العراق الى العراق كما تقدم في سيرته فارسلهم وعليهم هاشم بن عتبة بن أبي وقاص بن أخي سعد ويعرف بالمرقال وكان القمقاع على مقدمته فتعجل فقدم على الناس صبيحة هذا اليوم وهو يوم أغواث فعهد الى أصحابه وهم ألف إن يتقطعوا أعشاراً كل ما بلغ عشرة مدى البصر سرحوا عشرة . ولما وصل سلم على الناس وبشرهم بالمدد وحرصهم على القتال وقال اصنعوا كما اصنع ثم خرج وهو ينادي بالثارات أبي عبيد وسليط وأصحاب الجحر وطلب البراز فبرز اليه ذو الحلب فتجاولا ساعة ثم قتله القمقاع ثم خرج البندوان والفيروزان فانضم الى القمقاع الحارث بن ظبيان أحد بني تيم اللات فتبارزوا فقتل القمقاع الفيروزان وقتل الحارث البندوان ثم ما زال يتبارز الاقران حتى انتصف النهار فتزاحف الفريقان واقتلوا حتى انتصف الليل

ثم أصبحوا يوم حماس وهو اليوم الثالث وهم على مواقفهم فكان من حسن مكاييد القمقاع أن بات تلك الليلة يسرب أصحابه إلى المكان الذي فارقه فيه وقال إذا طلعت الشمس فأقبلوا مائة مائة فإن أقبل دأبهم (يعني ببقية الجيش الآتي من الشام) فذاك وإلا جدتم للناس رجاءً وجداً وأصبحوا على مواقفهم فلما ذرّ قرن الشمس أقبل أصحاب القمقاع فحين رآهم كبر وكبر المسلمون وتقدموا وتكتبت الكتائب واختطفوا الضرب والطمع فما جاء آخر أصحاب القمقاع حتى انتهى إليهم هاشم بن عتبة بن أبي وقاص فأخبر بما صنع القمقاع فمبى أصحابه سبعين سبعين وكان فيهم قيس ابن هبيرة بن عبد يوث المعروف بقيس بن مكشوح فانتدب مع هاشم حتى إذا خالط الناس كبر وكبر المسلمون ثم حمل على المشركين حتى خرق صفهم إلى العتيق وكان الفرس باتوا يعملون توأيتهم ويعدون فيلتهم وأقبلت الرجالة تحميها أن تقطع وضنها فلم تنفر الخيل منهم كما كانت بالأمس لأن الخيل استأنست بالرجال المطيفين بها وكان يوم حماس شديداً على العرب والفرس وقاتل فيه القمقاع وعمرو بن معد يكرب وهاشم وقيس بن مكشوح وعاصم بن عمرو وأضربهم من أنجاد المسلمين قتالاً شديداً واتدب عمرو والقمقاع لليلة فشردوها وما زال القتال دائرة رحاء حتى أمسوا فلما أمسى الناس اشتد القتال وكانت ليلة (الحرير وكان الفرس لا يريدون غير الزحف فقدموا صفوفهم وزاحفهم الناس بنير اذن سعد وكان أول من زاحفهم القمقاع وقال سعد : اللهم اغفرها له وانصره فقد أذنت له أن لم يستأذني : ثم إن سعداً واعد المسلمين ثلاث تكبيرات ليزحفوا جميعهم فلما كبر الأولى تقدمت أسد وقهدر أسد على حسن بلاتها في هذه الحرب فقال :

اللهام اغفرها لهم وانصرهم : ثم حملت النخع ثم يجبله ثم كندة ثم زحف
الرؤساء ورحى الحرب تدور على القمعاق وتقدم حنظلة بن الربيع وأمرأه
الاعشار وطليحة وغالب وجمال وأهل النجدات ولما كبر سعد الثالثة تلاحق
الناس بعضهم ببعض وخالطوا جنود الفرس واستقبلوا الليل استقبلاً بئس
ماصلوا العشاء وكان صليل الحديد فيها كصوت القيون ليلتهم الى الصباح
وأفرغ الله الصبر عليهم أفرغاً وبات سعد بليلاً لم يبت بمنزلها ورأى العرب
والمعجم أمراً لم يروا مثله قط . فلما كان عند الصبح انتهى الناس (أي
انتسبوا) فاستبدل سعد بذلك على أنهم الاعلون وأن المسلمين هم الظافرون
وكان أول شيء سمعه نصف الليل الباقي صوت القمعاق بن عمرو وهو يقول :

نحن قتلنا معشراً وزائداً أربعة وخمسة وواحد

نحسب فوق البلد الاسودا حتى اذا ماتوا دعوت جاهد

الله ربي واحترزت مامداً

وأصبح الناس من تلك الليلة التي تسى ليلة الهرير وم حسرى لم
يتمضوا أجفانهم فسار القمعاق في الناس فقال ان العائرة بئس ساعة لمن بدأ
القوم فاصبروا ساعة واحملوا فان النصر مع الصبر فاجتمع اليه جماعة من
الرؤساء وصعدوا لرستم حتى خالطوا الذين دونه فلما رأت ذلك القبائل قام
فيها رؤساؤهم وقالوا لا يكون هؤلاء أجدر في أمر الله منكم ولا هؤلاء
(يمتنون الفرس) أجراً على الموت منكم فخلوا فيما يليهم واقتتلوا حتى قام
قائم الظهيرة فكان أول من زال الفيرزان والهرمرزان فتأخرا وثبتا حيث
نهيا وانفراج القلب وركب عليهم النخع وهبت ريح عاصف فقلعت طليارة
رستم فهوت في العتيق وانهى القمعاق ومن معه الى السرير وقد قام عنه

رستم وجاء هلال بن علقمة ففرض رستم فقتله ونادى الى الى قتل
رستم فأطاف به الناس وانهمز قلب الفرس فقام الجالينوس على الردم
ونادى الفرس الى العبور وأماً لمقترون بالسلاسل قها فتوا كاهم في العتيق
وأخذ ضرار بن الخطاب درفش كايان وهو العلم الاكبر الذي كان للفرس
(مر خبره في سيرة أبي بكر) فعوض منه ثلاثين ألفاً وقتل سعد سلب
رستم لقاتله هلال

كانت وقائع القادسية هذه من أعظم الوقائع التي دونها التاريخ وقتل
فيها من المسلمين نحو سبعة آلاف وخمسمائة وأما من قتل من الفرس فعدد
كبير بالغ فيه المؤرخون وانتهت هذه الوقائع بكسر شريرة الفرس وقتل حدم
وتشتت جندهم ودخل الوهن على نفوسهم كما كان ذلك مع الروم في وقعة
اليرموك . والريب في هذا ان عدة المسلمين كانت ضعيفة لا تشا كل
عدة الفرس العريقين في المدينة للماهرين في الصناعات لاسيما في الادوات
الحربية حتى لقد روى المؤرخون ان الفرس كانوا يشبهون سهام العرب
بالمنازل فقد روى البلاذري عن أبي رجاء الفارسي عن أبيه عن جده قال:
حضرت وقعة القادسية فلما رمتنا العرب بالنبل جمانا نقول (دوك دوك)
نحي منازل فما زالت بنا تلك المنازل حتى أزالنا أمرنا :

وقد غنم المسلمون في القادسية غنائم كثيرة الله أعلم بمقدارها ولما
جمعت الاسلاب والاموال جمع شيء لم يجمع قبله مثله وأمر سعد القطعا
وشرحبيل بن السمط بآتياع الفارين وخرج زهرة بن الحوية التميمي في
آثارهم في ثلاثمائة فارس ثم أدركه الناس فلحق المنزعين والجالينوس
يجمعهم فقتله زهرة وأخذ سلبه وأمنوا فيمن لحقوه قتلاً وأمرأاً ورؤي

شاب من النخع وهو يوق ثمانين رجلاً أسرى من الفرس وهو دليل على ما أصاب القرم من الذعر والخوف وما داخلهم من الجبن بعد القادسية التي رأوا فيها من قتال المسلمين ما تشيب له الولدان ويحقق عند ذكره الجنان رأى سعد سلب الجالينوس فاستكثره على زهرة بن الحوية وأيس له أن يستكثر عليه مثله في مثل موقفه ذلك فكتب إلى عمر في ذلك فأخذه عمر على استكثره على زهرة سلب الجالينوس وكتب إليه: تعمد إلى مثل زهرة وقد صلي (سبق) بمثل ما صلي به وقد بقي عليك من حربك ما بقي تفسد قلبه؟ أمض له سلبه وفضله على أصحابه عند عطائه بخمسمائة: ونم ما فعل عمر رضي الله عنه فقد أنصف الرجل من جهة ونبه سعداً من جهة ثانية إلى وجوب تأنيب كبار الناس في مواقف الحروب امتلاكاً لقلوبهم وتقديراً لقد رخدمتهم

لما رأى جنود الفرس بعد وقعة القادسية مارأوا من ظفر المسلمين وهالهم أمر الاسلام استأمن قسم عظم منهم على أن يكونوا من جند المسلمين وكان مع رستم أربعة آلاف جندي يسمون جند شهانشاه (ولعلمهم من المرس الملكي) استأمنوا على أن ينزلوا حيث أحبوا ويحالفوا من أحبوا ويفرض لهم في العاماء فأعطوا الذي ألوه وحالوا زهرة بن حوية السعدي النيممي وأنزلهم سعد بحيث اختاروا وفرض لهم في ألف ألف: قل هذه الرواية البلاذري في فتوح البلدان وهي إذا صحت تدل على جواز استخدام الذمي في الجند الاسلامي إذا طلب ذلك ولا يمتنع هنا أن الفرس من المجوس وهم غير أهل الذمة من الكتابيين فإن عمر كان يعامل المجوس معاملة أهل الذمة من حيث الجزية وغيرها فقد روى البلاذري أيضاً عن جعفر

ابن محمد عن أبيه قال كان لاهاجرين مجلس في المسجد «المشاور» فكان عمر يجلس معهم ويحدثهم عن ما ينتهي اليه من أمر الآفاق «ليستشيرهم في الامور» : فقال يوماً ما ادري كيف أصنع بالمجوس فوثب عبد الرحمن ابن عوف فقال : أشهد على رسول الله (ص) انه قال «سنوا بهم» (أي بالمجوس) سنة أهل الكتاب»

ومن هذا الحديث نعلم ان المجوس في المعاملة الشرعية كأهل الكتاب لهذا عامهم عمر رضي الله عنه معاملة أهل الكتاب

﴿ فتح المدائن ﴾

عاصمة الاكاسرة

ان وقعة القادسية كانت كما ذكرنا مقدمة لتوهين قوة الفرس وتمهيداً للوصول الى عاصمة الاكاسرة التي كانت أم البلاد القادسية ومعقل الاسرة الكسروية لهذا كان ما كان من سعد في القادسية من طول التأني والتريث في أمر الحرب وأخذ العدة ومطاوله الدؤ حتى أضجر رسنم من طول المكث وجعله يهاجم جيش المسلمين بهاجمة اليأس من الظفر بهد ان رأى ما رأى من ثبات العرب وروذاتهم وحسن قيام رؤسائهم على أمور الحرب : ولما انتهى أمر القادسية الى ما انتهى اليه أقام سعد بها بعد الفتح شهرين وكتب عمر فيما يفعل فكتب اليه عمر يأمره بالمسير الى المدائن وان يخفف النساء والعيال بالعقيق وان يحمل معهم جنداً كثيفاً وان يشركهم في كل مننهم ماداموا يخلفون المسلمين في عيالاتهم : ففعل ذلك وسار من القادسية لايام بغير من شوال سنة خمس عشرة وقدم امامه عبد الله بن المَعْتَم

وزهرة بن حوية وشرحبيل بن السنط فلقبهم في برس جمع من الفرس
فهزمهم المسلمون ففروا الى بابل وفيها قالة القادسية ولما هزموا اقبل اسطام
دهقان برس فصالح زهرة وعقد له الجسور وأخبره بمن اجتمع ببابل
فارسل زهرة الى سعد يرفقه الخبر فقدم عليه سعد بيرس وسيره في المدينة
واتبعه عبد الله وشرحبيل وهاشم المرقال بن أخيه واتبعه هو ببقية الجيش
فنزّلوا على الفيرزان ببابل فاقتتلوا فهزمهم المسلمون وكان فيهم عدة من
القواد الكبار منهم النخبرخان والهرمزان ومهران فانطلق هؤلاء القواد
كل الى جهة فأخذها ورحل سعد وعلى مقدسته زهرة فالتفتوا بجمع من
الفرس في كوثي فهزمهم ثم ارتحلوا الى بهرشير وهي المدائن الغربية فلما
وصلها المسلمون ورأوا الايوان قال ضراب بن الخطاب : الله أكبر أبيض
كسرى . هذا ما وعد الله ورسوله : وكبر وكبر الناس معه فكانوا كلما
وصلت طائفة كبروا ثم نزلوا على المدينة وكانت نزولهم عليها في ذي
الحجة سنة خمس عشرة وانما كانوا يكبرون لتحقيق وعد رسول الله لهم
بملك كسرى : والذي أخذ بأفئدة العرب فاستكانوا للدعوة واخلصوا
للالام النية وتقاوا في سبيل نشر الدين ورفع رايته على صروح الممالك
انما هو تحقيق وعد النبي (ص) لهم بمصير ملك فارس والروم اليهم حتى
ان هذا الامر كان من أعظم البواعث على اخلاص كثير من المناقبين
وحسن اسلامهم بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم حتى كانوا من
اعوان الاسلام وقادة الفتح بعد : والله الحجة البالغة على الناس أجمعين
نزل المسلمون على بهرشير وهي على شاطئ دجلة الغربي وحاصروها نحو
شهرين وم يرمون المدوّ بالمجانيق ويدبون اليهم بالديابات ويقاتلونهم بكل

عدة ونصبوا على المدينة عشرين منجنيقا حتى ضيقوا على أهلها الحصار
وباتوا في منكن شديد فأكلوا الكلاب والسنائير وصبروا من شدة الحصار
على أمر عظيم وبالنهية غادروا المدينة وقطعوا الى المدينة الثانية فآخذها
سعد وانزل المسلمين منازلها وكان فتحها في صفر سنة ست عشرة

أقام سعد في بهرشير أياما من صفر وهو يفكر في كيفية العبور الى
المدينة الثانية التي فيها ابوان كسرى فأتاه عليج فدله على مخاضة تخاض الى
صلب الفرس فأبى وتردد عن ذلك لان النهر كان كثير للديومند ودجلة
تندف بالزبد فجاءه آخر وحرصه على العبور وقال ان بقيت ثلاثة أيام فان
يزدجرد يذهب بكل شيء في المدائن فبيحه ذلك على العبور فجمع الناس
فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

ان عدوكم قد اعتصم منكم بهذا البحر فلا تخلصون اليه معه
ويخلصون اليكم اذا شاؤا في سفنهم فيناوشونكم وليس وراءكم شيء تخافون
ان تؤتوا منه . وقد كفأكم أهل الايام وعطلوا ثغورهم . وقد رأيت من
الرأي ان تجاهدوا العدو قبل ان تحصدكم الدنيا . ألا اني قد عزمت على
قطع هذا النهر اليهم :

فقالوا جميعا عزم الله لنا ولك على الرشد فاقبل : فندب الناس الى
العبور وقال : من يبدأ ويحمي لنا الفراض حتى تتلاحق به الناس لكي لا
يتمتعوا من العبور ؟ فانتدب عاصم بن عمرو ذو البأس في ستمائة من أهل
النجدات فاستعمل عليهم عاصما فقدمهم عاصم يستين فارسا على الخيل
الذكور والاناث ليكون أساسا لسباحة الخيل ثم اقتحموا دجلة فلما رآهم
الفرس وما صنعوا أخرجوا للخيل التي تقدمت مثلها فافتحموا عليهم دجلة

فلتموا عاصمًا وقد دنا من الفراض فقال عاصم : الرماح الرماح اشروعوها
وتوخوا العيون : فالتقوا فاطمًا نوا وتوخى المسلمون عيونهم فولوا فلحقهم
المسلمون وتلاحق الستمائة بالسنتين غير متميين ولما رأى سعد عاصمًا على
الفراض قد منعها . أذن للناس بالافتحام وتلاحق الناس في دجلة حتى
إذا بلغوا الضفة الثانية ورأى الفرس ذلك ولوا هاربين : وكان يزدجرد
قدم عياله الى حلوان قبل ذلك وخلف جماعة على بيت المال من خواص
أصحابه فخرجوا بما قدروا عليه وتركوا من المتاع والآنية والالطاف شيئًا
كثيرًا مع ما كانوا أعدوا للحصار من البقر والغنم وذكر المؤرخون عما
وجد في بيت المال مقدارًا فيه من الغل والمبالغة ما يرفضه العقل وهو ثلاثة
آلاف الف الف وقد قل هذا العدد ابن الاثير عن الطبري
والطبري أعقل من ان لا يحكم العقل في ايراد مثل هذا العدد وانما هو
من تحريف النساخ أو من حشو بعض أغبياء الناس اذ وجود ثلاثة
آلاف ألف أي ثلاثة آلاف مليون بلا تكرير ثلاثة مرات أمر
يستبعد العقل فكيف به لو كرر وقد رأينا كثيرًا من أمثال هذه
الروايات الكاذبة في التاريخ وانما يظهر كذبها بقليل من التبصر والامعان
ومعظمها ناشئ عن التحريف في النقل والمسخ في النسخ

لما دخل المسلمون المدينة لم يجدوا بها أحدًا الا حامية القصر الابيض
وهؤلاء استأنموا في الحال ودخل سعد الايوان واتخذ فيه مصلى للمسلمين
ولم يغير ما فيه من التماثيل وانه ليصلي بالناس والتماثيل قائمة فيه : وقرأ سعد
يوم دخوله الايوان « كم تركوا من جنات وعيون وزرع » الآية
وجمع سعد من الفنائم ما يفوق الحصر ومنها ذخائر كسرى وسلاحه

وناهيك بذخائر الالكاسرة . وقسم النبي على الجند فأصاب الفارس اثني عشر ألفاً وكان كلهم فارس ليس فيهم راجل وبمئ بالانحسار الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وفيها سيف كسرى ومنطقته وزبرجده فلما رآها قال : ان قوماً أدوا هذا لذو أمانة : فقال له علي رضي الله عنه انك عفت فمفت الرعية

ولا جرم فانه مع اقبال هذه الدنيا العريضة على المسلمين يومئذ وامتلأ أيديهم بالقنائم وصيرورة كنوز فارس اليهم كانوا على جانب من عزة النفس والامانة والتمفف قل ما صدر عن جيش من جيوش الفأحين وخذلك مثلاً على ذلك ان رجلاً من المسلمين أقبل يومئذ بحق (علة) الى صاحب الاقباض فقال ومن ممة : ما رأينا مثل هذا ما يعدله (يأثله) عندنا ولا ما يقاربه : فقالوا : هل أخذت منه شيئاً ؟ فقال : والله لولا الله ما أتيتكم به : فقالوا من أنت ؟ فقال والله لا أخبركم فتحمدوني ولكني أحمد الله وأرضى بشوابه : فأتبعوه رجلاً فسأل عنه فاذا هو طاهر بن عبد قيس وقال سعد : والله ان الجيش لنو أمانة ولولا ما سبق لاهل بدر لقلت انهم على فضل أهل بدر ، لقد تتبعمت منهم هناة ما أحسبها من هؤلاء :

وقال جابر بن عبد الله : والذي لا إله إلا هو ما اطمعنا على أحد من أهل القادسية انه يريد الدنيا مع الآخرة . فلقد اتهمنا ثلاثة نفر فآ رأينا كآمانتهم وزهدهم وم طليحة وعمر بن معديكرب وقيس بن المكشوح الى هذا الحد بلغت العفة والامانة من المسلمين يومئذ وانما كان الباعث لهم على ذلك أمور منها جودة الدين والاخلاص لله في الجهاد ، ومنها القناعة بكل ما حصل واعتباره أنه نعمة عظمى بالنسبة لما كانوا عليه

قبل الاسلام من شغف العيش وصنك الحياة يضاف الى هذا سدا جتهم
القطرية ومدينتهم البدوية حتى لقد روي ان بعضهم أخذوا الكافور
فطنوه ماحاً وطبخوا به الطعام : وكان بعضهم يستبدل الذهب بزنته فضة
وبالجمله فقد بلغ جيش المسلمين هذا من الامانة والاخلاص وسلامة
القلوب وصدق القول والعمل منتهى المراتب حتى أنهى الناس على جيش
القادسية خير الشاء كما رأيت وقال عمر عنهم : أولئك أعيان العرب :

لما استتم لسعد فتح المدائن واستقر به المقام أرسل في أثر المهزمين
زهره بن الحوية الى النهروان وأتاه أهل النواحي واستأمنوه وصالحوه على
الجزية ولم يدخل في صلحهم ما كان لآل كسرى اذ هذا صار فيئاً للمسلمين
ثم سبر جيشاً عليه عبد الله بن المغمم الى الجزيرة ففتح تكريت
والموصل وقد تقدم الخبر عن ذلك في سيرة عمر والخلاف بين المؤرخين
في فتح الموصل هل كان على يد عياض بن غنم لما أرسله عمر لفتح الجزيرة
سنة ١٨ أم كان على يد عبد الله بن المغمم من قبل سعد بن أبي وقاص سنة ١٦
والارجح ان فتح الموصل كان سنة ١٦ من قبل سعد بن أبي وقاص وفتح
عامة الجزيرة كان سنة ١٨ عن يد عياض بن غنم لان عياضاً تولى فتح
الجزيرة بعد وفاة أبي عبيدة وكانت وفاة أبي عبيدة سنة ١٨ وقد مر الخبر
عن ذلك في سيرة عمر في أخبار فتح الجزيرة فليراجع

وسبر سعد جيشاً الى حلوان بقيادة هاشم بن عتبة وعلى مقدمته
القعقاع بن عمرو فكان لهم مع الفرس وقعة جلولا ، الشهيرة التي تشبه وقعة
القادسية ثم قصد القعقاع حلوان حيث بقيم كسرى وكان كسرى قد فرّ
منها منذ وصل المهزمون من وقعة جلولا ، فزلهما القعقاع في جند من

الامناء والحرء (أي مقطوعة الاعاجم) ونازلها حتى افتتحها وبقي القمعاق فيها الى ان تحول سعد الى الكوفة فلحقه القمعاق واستخلف على حلوان قباذ وكان أصله خراسانيا . ويظهر من هذا ان الساميين لما توسعوا في الفتح اضطروا بحكم الضرورة الى مشاركة الاعاجم في الامور الحربية والادارية بدليل نزول القمعاق على حلوان يجند من الاعاجم ثم تسايمة ولايتها الى قباذ أيضا . على ان مشاركة الاعاجم في أمور الفتح وتدير شؤون البلاد به ثم من أحسن ما رمت اليه سياسة الساميين لان القوم يتأسون بمثل هذه المعاملة الجيدة فيكونون عوناً للمسامين في تدوين البلاد وتدير أمور السياسة ولعل هذه السياسة الحسنة التي كانت من عمر وقواده في مشاركة الاعاجم كانت من مميزات الفتح وأسباب سرعة انتشار الاسلام ورفع أعلامه في أقاصي البلاد اذ تسامح الفاتح ولا يثته لاهل البلاد وتخصيصهم بشي من السلطة من أعظم الاسباب الممهدة لبيل الظفر للفتوحين أنهم سعد بن أبي وقاص (رض) ما عهد اليه من فتح المدائن وقل جيش الفرس في اتقادسية وهدم عرش الدولة القديمة ودوخ عاصمة ملكها العظيم فأنحدرت من شاطئ مجدها المتأثر فيما بعد الى هاوية الخراب حيث قامت مقامها في تلك الاصفاع بغداد دار الخلافة العباسية ومنبعث أشعة التمدن الاسلامي العظيم واذا نظرت الى البلاد رأيتم أنها تشقى كما تشقى العباد وتسعد

على ان ما صنعتته بغداد تحت جناحي الخلافة الاسلامية من الممالك الشاسعة والامصار الثابتة لم تضمه المدائن في عهد الدولة الساسانية . والفضل في هذا لسعد وأضرابه من أقبال الصحابة السابقين ورجال خلافة الراشد بن جزام الله خير الجزاء عن المسلمين

﴿ باب ﴾

﴿ تخطيط الكوفة ﴾

﴿ وامارته عليها ﴾

أقام سعد بالمداين بعد الفتح فأضر بالعرب وخامنها وكان أوفد منهم
 بجبر الفتح وقد ألى عمر فرأى اصفرار وجوههم وتغير ألوانهم فسألهم
 عن السبب فأخبروه أنه وخومة البلاد فكتب الى سعد أن ابعث سلمان
 وحذيفة رائدين فليرادا منزلا برياً بحرياً ليس بيني وبينكم فيه بحر ولا
 جسر: فأرسلهما سعد فخرج سلمان حتى أتى الأنبار فسار في غربي الفرات
 لا يرضى شيئاً حتى أتى الكوفة وسار حذيفة في شرقي الفرات لا يرضى
 شيئاً حتى أتى الكوفة (وكل رملة وحصباء مختلطين فهو كوفة) فأعجبتهما
 البقعة فنزلا فيها فصليا ودعوا أن تكون منزلتات ورجعا الى سعد بالخبر
 فكتب سعد الى القعقاع بن عمرو وعبد الله بن المغمم أن يستخلفا على
 جنديهما ويحضرا عنده فارتحل حتى نزل الكوفة في المحرم سنة (١٧ هـ)
 وكان بين نزول الكوفة ووقعة القادسية سنة وشهر وقيل أكثر فلما نزلها
 كتب الى عمر ، فكتب اليه بالبناء على الوجه الذي تقدم في -يرة عمر
 (رض) وأقام سعد واليا على الكوفة وتوابعها نحو ثلاث سنين ونصف وكان
 حسن الامارة كثير التبع لاحوال الرعية منصفاً بين المسلمين شديداً على
 المعتدين : وكان عمر لا يقتأ يسأل عن سيرته كما هو دأبه مع جميع العمال
 فوفد عليه مرة عمرو بن معديكرب الزبيدي فسأله عنه فقال : متواضع في
 خبائه ، عربي في نمرته ، أسد في تاموره ، (عريته) يمدل في القضية ، ويقسم

بالسوية ، ويبعد في السرية ، ويمطف علينا عطف الام البرة وينقل الينا حقنا تقل الذرة .

الا أن أهل الكوفة لما أخذوا الى الراحة وأخذ يتولد فيهم الفساد ويظهر التحزب وجعلوا يأتقون من سيادة قريش لادلالهم بالفتح وطول معاناتهم للحرب مع الفرس وغيرهم سمى قوم منهم بسعد بن أبي وقاص وألقبوا عليه وكان أكثرهم من بني أسد وكان ممن تحرك في أمره الجراح ابن سنان الاسدي . وكان مما عابوه عليه انه لا يحسن الصلاة . فبعث عمر محمد بن مسلمة والناس في الاستعداد للفرس في نهوند فسأل عن سيرته في الكوفة فكلمهم قال خيراً سوى من مالا الجراح فانهم سكتوا ولم يقولوا سواً ولا يسوغ لهم حتى انتهوا الى بني عبدس فسألهم فقال أسامة بن قتادة : اللهم انه لا يقسم بالسوية ، ولا يعمل في القضية ، ولا ينزو في السرية : فقال سعد : اللهم ان كان قالمسارية وكذباً وسمعة فأعم بصره وأكثر عياله وعرضه لمضلات الفتن : فاصابته دعوة سعد . ثم دعا سعد على اولئك النفر فأصعبوا وأصيب الجراح اذ قطع بالسيوف يوم بادر الحسن بن علي رضي الله عنه لينة له بساباط

وخرج محمد بسعد وبهم معه الى المدينة ففقدوا على عمر فأخبروه الخبر : فقال كيف تصلي يا سعد : قال اطليل الاولين وأخفف الاخرين : فقال هكذا الظن بك يا أبا اسحق : ثم ان عمر دفعاً للفتنة في وقت يريد به تجهيز الجيوش لهاوند حيث يعد الفرس العدة العظيمة لحرب المسلمين عزل سعد وولى مكانه خليفته على الكوفة وهو عبد الله بن عبد الله بن عتبان : وأراد عمر على الامارة مرة ثانية فأبى وقال كيف أتأمر على قوم يزعمون

اني لا أحسن أصلي : ولما طعن عمر أوصي الخليفة بعده أن يؤمر سعداً فأعادهم عثمان رضي الله عنه الى الكوفة ثم عزله لانه اقترض من عبد الله ابن مسعود من بيت المال قرصاً وقصاصه ابن مسعود فلم يؤمر سعد فتلاحيا وتناجيا بالقبيل ورفع سعد يده ليدعو على ابن مسعود . فقال له : ويحك قل خيراً ولا تلن : وبلغ عثمان الخبر فعزله عن الكوفة فاعتزل في منزله في العميق قرب المدينة : وقد منا ان عمر رضي الله عنه كان يصادر عماله فلما كان سعد أميراً من قبله على الكوفة شاطره ماله فقال له سعد لقد همت قال عمر : بأن تدعو علي ؟ قال : نعم قال : اذا لا تجدني بدماء ربي شقياً

باب

نيز من أخباره

واعتراله الفتنة

(صدقه في الحديث) كان سعد رضي الله عنه صادق الحديث صادق الرواية لما فطار عليه من صدق الالهجة وقول الحق : روى ابن عساکر عن عبد الله بن عمر عن سعد بن أبي وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مسح على الخفين وان عبد الله بن عمر سأل عمر عن ذلك فقال : اذا حدثك سعد عن رسول الله فلا تسأل عنه غيره : وفي رواية : فلا تبني وراء حديثه شيئاً .

وقد بلغ به الحرص على صدق الحديث ان كان يضمن بالرواية خوف التحريف وتقل ما لم يقل ففي رواية ابن عساکر عن السائب بن يزيد : قال خرجت مع سعد الى مكة فاسمته يحدث حديثاً عن رسول الله (ص)

حتى رجعنا الى المدينة : وروي عن عائشة بنت سعد قالت سئل سعد عن شيء فاستمعهم فقبل له في ذلك فقال اني أكره ان أحدكم حديثاً فتجملوه مائة حديث :

ومن البديهي ان سعداً ما قال هذا القول إلا لأنه يخاف كما كان يخاف كبار الصحابة ومنهم عمر وأبو عبيدة من كثرة الرواية وتحريف النقل ووضع الحديث ومن علم بما حدث من الوضع لاسيما في أيام الفتن العظمى التي نارتها بين المسلمين عذر هؤلاء الصحابة وأشباههم على تجنب رواية الحديث والذهي عنه إلا ما تعلق منه بالاحكام وحسب الامة ما أصابها من البلاء وتفريق الكلمة مما وضعه يومئذ الشيعة وأعداؤهم من الاحاديث التي يريد بها كل فريق تأييد دعواه وتميز جانبيه ولو لم يكن من البلاء إلا ما دخل في نفوس العامة ووقر في آذانهم من أخبار المهدي المنتظر لكفى ذلك وهناً على الامة وهواناً لها لترك حامتها التذرع بالاسباب عند حلول كل حادث جلل اعتماداً على ظهور ذلك المنتظر وطالما تظاهروا ناس بهذه الدعوى الباطلة وغشوا العامة بأكاذيبهم المقترة ولم ينشأ عن دعواهم من دفع البلاء الذي يرجوه العامة إلا زيادة في البلاء وسفكاً للدماء وتفريقاً بين الامة وتشتيكاً للكلمة ومع هذا فليس ثمة من يعتبر بكذب تلك الاخبار المقترة ويزدجر عن غي النفس واضلال العقل وغش الضمير : وماذا عسانا نقول عن واضعي أمثال تلك الاخبار . وما أصاب الامة من جرائها شاهد عدل يشهد بانهم لم يريدوا بها للاسلام خيراً . ومن كان هذا شأنه فأحرى به ان لا يحشر مع المؤمنين . ولنا كلام على أحاديث المهدي وما جرت من المصائب على الامة ترجئه لحل آخر وكلام أعم منه يحول .

في الضمير ويحجم عنه اللسان أدباً مع أسلافنا الغابرين وتقادياً من نهجم الجاهلين

(ومن محاسن أقواله) ما رواه ابن عساكر عن المدائني قال: قال سعد لابنه: إذا طلبت الفنا فاطلبه بالفقاعة فإنه من لم يكن له قناعة لم يفته مال: (ومن جليل خلق سعد) ما رواه ابن عساكر عن طارق بن شهاب قال: كان ابن سعد وخالد بن الوليد كلام فذهب رجل، يقع في خلد عند سعد فقال: مه ان ما ينتنا لم يبلغ ديننا:

وما أخلق بأهل الفضيلة وأرباب العقل والدين الختم على أفواه النمامين والاخلد على أيدي المتنايين كما صنع سعد رضي الله عنه اذ ليس أفسد للتأليب بأفصم لمرى التآلف وأدعى لبث روح البغضاء بين الافراد من النبية والنيمة، وشر الناس الذين هم شرٌّ على المجتمعات النمامون المقتابون الساعون بالنفرق الدائبون على الوشاية. ومن أراد ان يعلم مصير الاقوام الذين يتنشى بينهم هذا الداء للعضال والمرض القتال مرض الوشاية فليطلق نظر المتأمل على ما أصاب بعض الممالك الاسلامية ليرى من تباعض الافراد وتناكر القلوب وتداعي أركان العمران وهدم بيوت المجد وقهوض أسس السعادة القومية والآباء الجنسي والديني مالا دلائل على سوء مغبة النيمة أعظم منه

واعلم انه وان كان أكثر ما يؤثر على حياة الأمم ويبعث على زوال الدول هو فساد الاخلاق عامة إلا أن لفعل هذا الخلق «أي خلق النيمة والسماية» خاصة أثراً قبيحاً في الوجود يربو على كل أثر من آثار فساد

الاخلاق وفقد التربية لانه اذا فشا في قوم فأكثر ما ينزع اليه الامراء
توصلا بزعمهم الى اكتناء كنه القلوب ووقوفاً على ضمائر الرعية وهيئات
ان يجدوا وسيطاً لئلا أخبار الناس اليهم الا من اتهمس في حمأة الشر
واطرح رداء الحياء وغاب عليه حب الشهرة وفقد المروءة وتجرد عن
الفضيلة فيسمى في التفريق بين الامير والمأمور والحاكم والمحكوم لئلا
يريدها ودناءة يتوخاها وفي هذا من المضرّة ما لا يخفى على أعمى فضلاً عن
البصير اذ كلمة سوء واحدة اتقى لسلطان جائر مثلاً تكفي لهدم ملك كبير،
واستشراء شر عظيم، وقيام فتن عمياء، تضطرب لها الدهماء، كما سيمر
عليك مفصلاً في محله من هذا الكتاب ان شاء الله

(ومن أخباره في القادسية) ما رواه صاحب الاغانى ان عمر بن الخطاب
كتب اليه أن قض ما زاد من أموال الغنائم على حملة القرآن فأنه عمرو بن
معد يكرب فقال له : ما منك من كتاب الله تعالى ، فقال اني أسلمت باليمن
ثم غزوت فشنات عن حفظ القرآن : قال ما لك في هذا المال نصيب :
وأنا به بشرين ربعة الخشعي فقال : ما منك من كتاب الله ؟ قال بسم الله
الرحمن الرحيم . فضحك القوم منه ولم يعطه شيئاً فقال عمرو في ذلك :
إذا قُتِلنا ولا يبيكي لنا أحدٌ قالت قريش ألتاك المقاديرُ
نعطى السوية من طعن له نذٌ ولا سوية اذا تعطى الدنيايرُ
وقال بشرين ربعة :

أُتِحتُ بباب القادسية فآفتي	وسعدُ بنُ رِقاص عليّ أميرُ
وسعد أمير شره دون خيرِه	وخير أمير بالمراق جريرُ
وعند أمير المؤمنين نوافل	وعند المثنى فضة وحريرُ

تذكر هداك الله وقع سيوفنا بباب قدس والمكر عسير
 عشية ود القوم لو أن بعضهم يمار جناحي طائر فيطير
 اذا ما فرغنا من قراع كتيبة دلفنا لاخرى كالجبال تسير
 ترى القوم فيها أجمعين كانهم جمال بأحمال لمن زفير
 فكتب سعد الى عمر رضي الله عنه بما قال لها وما ردّا عليه
 وبالعصيدتين فكتب اليه ان أعطهما على بلائهما . فاعطى كل واحد منهما
 النني درهم

﴿ اعتزاله الفتنة ﴾

نريد بالفتنة فتنة عثمان وعلي وطلحة ومعاوية والذين يبرأ اليهم من حزب فيها
 المسلمون احزابا كل حزب بما لديهم فرحون وهي الفتنة التي يقف دونها
 عقل الحكيم حائرا بين الاقدام على خوض عباها واستكناه كنه خباياها
 وبين الاحجام عنها والقاء اخبارها على علائها وغض العارف عما انطوى في
 ثناياها . لا لانها أول بادرة بدرت في الملك وفتنة ظهرت في الدول كلاً
 ان قيام الدول واستصفاء الملك انما يتم بوجود احزاب ينصرون للنزاع
 الى الملك واعوان يتبعون القوة أو يناضلون عن صاحب الحق في كل قوم
 وعصر . وانما صيغ الساف لهذه الفتنة بصيغة دينية هو الذي يجعل الباحث
 بين اقدام واحجام مع انها فتنة سياسية تابعة لمجرى السن الطبيعية في
 الدول اذ ما دامت شؤون البشر لا تستقيم الا بالوازع والمجتمعات لا تقوم
 الا بماكم يدبر أمورها وينظم شؤونها وينفذ قوانينها بالخلاف على رئاسة
 الدول والنزاع على منصب الحكم متوقع بين الطامعين اليه القادرين عليه

في كل أمة وجيل وتنازع البقاء في الملك أمر طبيعي كما هو في كل الاشياء كما سنفيض في هذا البحث عند الكلام على هذه الفتنة وانما اجترأنا على هذه المقدمة تمهيداً لما سيتلوه من الكلام في غير هذا المحل ان شاء الله رأى سعد بن أبي وقاص ان الامة انقسمت في أمر الخلافة الى أحزاب كل حزب يرى ان صاحبه على حق ، وانه بالخلافة أحق ، وان الامر لا ينقضي إلا بالمغالبة بين النفر المتطلعين الى الخلافة وهذا يجر الى سفك الدماء وامتداد شواظ الحرب وان فتنة هذا شأنها فالتغلب والمغلوب ملوم فيها وليس في طوقه رتق فتق فتقه الطموح الى الخلافة وسد ثلمة اندفع منها تيار الامة فلم يسعه إلا اعتزال الفتنة والبعد عن مواقف الحرب حتى يجلي الغبار وتنجلي الامور الى حدها ، ويود السيف الى غمده ، فاعتزل خارج المدينة وأمر أن لا يجبروه بشئ حتى يجتمع الناس على امام واعلم ان سعداً من الحقيقيين بالخلافة وهو أحد الستة أصحاب الشورى الذين عهد اليهم عمر وقد كان له عصبية كبيرة تريده على الخلافة وهو يأبأها لاعتزاضه بل عن حب لسلامة وتجنب للانفاس في الدماء بذلك عليه ان ابنه عمر وابن أخيه هاشم أرادا ان يدعوا الى نفسه وقال له ابن أخيه ان مائة ألف سيف تريده على الخلافة فأبى

روى ابن عساکر عن بعض أهل العلم ان هاشمياً قال له : ان ههنا مائة ألف سيف يرونك انك أحق الناس بهذا الامر : فقال أزيد من مائة ألف سيف سيفاً واحداً اذا ضربت به للؤمن لم يقطع شيئاً واذا ضربت به الكافر قطع : فانصرف من عنده الى علي بن أبي طالب فكان في أصحابه وقاتل معه

وروى عن المطلب عن عمر بن سعد انه جاءه ابنته حاصر (يدعوه
لمطلب الخلافة) فقال : أي بني أفي الفتنة تأمرني ان أكون رأساً لا والله
حتى أعطي سيفاً ان ضربت به مسلماً بنا عنه وان ضربت به كافراً قتله
وانما يريد بهذا انه يعلم ان المتقاتلين جميعهم من أهل الاسلام وان
له من صدق ايمان الجميع الظاهر وليس له ان يعلم السرائر ليقاتل الباغي
بسيفه فاذا قتله فلا يأثم ولا يلام

ولما اشتد الامر على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وطأ من
شيئته ما عاناه من أعدائه قام على منبر الكوفة فقال : قد كنت نهيتكم
عن هذه الحكومة فمعيثوني : فقام اليه فتى آدم فقال : انك والله
ما نهيتنا ولكنك أمرتنا فدمرنا فلما كان منها ما تكره برأت نفسك
ونحلتنا ذنبك فقل علي : وما أنت وهذا فيجرك الله والله لقد كانت الجماعة
فكنت بها جاهلاً فلما ظهرت الفتنة نجمت فيها نجوم قرن الساعز : ثم
التفت الى الناس فقال يبط سعداً وعبد الله بن عمر على اعتزالهما الفتنة :
لله منزل نزله سعد وابن عمر ان كان ذنباً انه لصغير مخفور ، وان كان
حسناً انه لمعظم مشكور ، (أخرجه ابن عساكر)

وأما معاوية فقد طمع في اعتزاله واعتزال ابن عمر ومحمد بن مسلمة
وكاتبهم يستميلهم للقتال معه فأجابوه بالرفض ، وكان كتب الى سعد بن
أبي وقاص ما صورته :

سلام عليك أما بعد فإن أحق الناس بنصرة عثمان أهل الشورى
من قریش الذين أثبتوا حقه واختاروه على غيره ونصره طائفة والزبير
وهما شريكك في الامر ونظيرك في الاسلام وخفت لذلك أم المؤمنين

فلا تكره ما رضوا ولا ترد ما قبلوا وانما تريد ان نردها شوري بين المسلمين والسلام :

فأجاب سعد بما صورته :

أما بعد فإن عمر لم يدخل في الشورى الا من تحمل له الخلافة فلم يكن أحد أولى بها من صاحبه الا باجتماعنا عليه غير ان علينا كان فيه ما فينا ولم يكن فينا ما فيه ولو لم يطلبها ولزم بيته لطلبته العرب ولو باقصى اليمن . وهذا الامر قد كرهنا أوله وكرهنا آخره . وأما طلحة والزبير فلو لزمنا بيوتهما لكان خيرا لهما . والله يغفر لام المؤمنين ما أتت : وفي هذا الجواب من اعتدال الالهجة وعدم مساس جانب أحد من المتقاتلين ما يعرف منه ابتعاده عن سوء الظن بأحد منهم وتبرأه بتاتا من أمرهم . وروي انه كتب اليه أبيات شعر ولعلها كانت جوابا لكتاب آخر كتبه اليه وهي

معاوي دواؤك الداء العياة	وليس لما تجي به دواء
أيدعوني أبو حسن علي	فلم أردد عليه ما يشاء
وقلت له اعطني سيفاً بصيراً	تميز به المدارة والولاء
أططمع في الذي أعيا علياً	على ما قد طمعت به العفاة
ليوم منه خير منك حياً	وميتاً أنت للمرء الفداء

ويؤخذ من هذه الايات ان قلب سعد كان مع علي رضي الله عنهما ولكنه رأى الحياء أسلم فزله واعتزل بحيث لا يكون له ولا عليه وقد عظم عليه قتل عثمان رضي الله عنهما واشتد عليه أمر هذه الفتنة لهذا قال : ما بكيت من الدهر الا ثلاثة أيام يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويوم قتل عثمان . واليوم ابكي على الحق فعلى الحق السلام : رواه ابن عساكر

ولما استتبّت الخلافة لمعاوية جاء سعد بن أبي وقاص فدخل على معاوية فقال له أين كنت في هذا الامر؟ فقال: انما مثلنا ومثلكم كمثل ركب كانوا يسرون فاصابتهم ظلمة فقالوا: أخ أخ: فقال معاوية ما في كتاب الله: أخ أخ: ولكن في كتاب الله « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بنت أحدهما على الأخرى فقاتلوا التي تبنى حتى تفي إلى أمر الله » فبايعه سعد وما سأله شيئاً إلا أعطاه (أخرجه ابن عساکر) عن حفص وأخرجه من طريق آخر بمعنى آخر وربما جاء معنا في غير هذا المحل ان شاء الله

ولما دخل على معاوية بعد استقرار الامر له قال له: السلام عليك أيها الملك: فضحك معاوية وقال ما كان عليك يا أبا اسحق لو قلت: يا أمير المؤمنين؟ فقال: أتقولها جزلان ضاحكا والله ما أحب اني وليتها بما وليتها به: يريد انه وليها بالسيف لهذا لما صارت مغالبة صارت ملكا فقال له « أيها الملك » استخفا بأشأن الملك وتمطيأ للخلافة التي ذهبت مع الراشدين رضي الله عنهم أجمعين

﴿ باب ﴾

﴿ وقاته وصفته وولده ﴾

اجمع أهل الاخبار على ان سعدا رضي الله عنه اعتزل بعد الفتنة في منزل له بالمعيق على عشرة أميال من المدينة حتى توفاه الله ولما حضرته الوفاة دعا بختاق جبة له من صوف فقال: كفنوني فيها لاني لقيت المشركين فيها يوم بدر وهي علي وانما كنت أخبأها لهذا:

ولما مات حمل من العقيق على أعناق الرجال حتى أتى به المسجد
فوضع عند بيوت النبي صلى الله عليه وسلم بفناء الحجر فصلى عليه مروان
ابن الحكم وكان والياً على المدينة وذلك سنة خمس وخمسين. وكان يوم مات
ابن بضع وسبعين سنة على قول من قال انه أسلم وهو ابن بضع عشرة سنة
وأما على قول من قال انه أسلم ابن بضع وعشرين سنة فقد كان يوم وقاته
ابن ثلاث وثمانين سنة. وهو آخر العشرة الكرام موتاً
وترك سعد ثروة حسنة لانه كان غنياً. قيل انه ترك مائتين وخمسين
الف درهم: وعن بنته عائشة انه أرسل مرة الى مروان بن الحكم بركة عين
ماله خمسة آلاف درهم

﴿ صفته ﴾

قال الواقدي قالت عائشة بنت سعد كان أبي رجلاً قصيراً دحداً
غليظاً ذا هامة شثن الاصابع^(١)

﴿ ولده ﴾

قال ابن قتيبة. ولد سعد عمر: ومحمد: وعامر: وموسى: ومصعب:
وعائشة: وغيرهم: فأما عمر فقتله المختار بن عبيد لانه كان أميراً على الجيش
الذي حارب الحسين بن علي رضي الله عنهما وقتله: وأما محمد فخرج مع
الاشعث بن قيس فقتله الحجاج صبراً: وأما عامر فكان يروى عنه
الحديث ومات سنة أربع ومائة: وأما مصعب فقد مات سنة ثلاث
ومائة وقد روي عنه الحديث: ومن أعقب من أولاده عمر: ومحمد: وموسى

(١) قولها دحداً أي قصيراً وقولها شثن الاصابع أي خشها

انتهى ما أردنا إيراد من سيرة سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه
وبليه عمرو بن العاص وهو آخر من ذكر سيرته من أشهر مشاهير الرجال
في دولة عمر بن الخطاب رضي الله عنه

— — — — —
﴿ عمرو بن العاص ﴾ —

﴿ باب ﴾

(حاله في الجاهلية)

— نسبه وأصله —

هو عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن عمرو
ابن هصيص بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي السهمي وكنيته
أبو عبد الله وقيل: أبو محمد وأمه النابغة بنت حرملة من بني عترة (وقيل عترة)
وأخوه لأمه عمرو بن أنانة المدوي . وعقبه بن نافع بن عبد قيس الفهري:
وسأل رجل عمرو بن العاص عن أمه فقال : سألني بنت حرملة تلقب
النابغة من بني عترة أصابتها رماح العرب فبيعت بمكاظ فاشتراها الفاكهة
بن المغيرة . ثم اشتراها منه عبد الله بن جدمان . ثم صارت إلى العاص
بن وائل فولدت له فانجبت فان كان جمل لك شيء نخذه^(١)

﴿ صناعته ومكانته في قومه ﴾

كان عمرو بن العاص كما ذكرنا في صدر الجزء الاول جزاراً ثم كان
يختلف بالتجارة إلى الشام ومصر ويقال ان سبب توجه فكره لفتح مصر
هو ذهابه مرة إلى الاسكندرية وعلمه بنى البلاد وثورتها وأما مكانته عند

(١) كان عمرو بن العاص يدير بأمره لأنها كانت سبية لهذا قال للسائل ما قال

قومه فقد كانت عالية لشهرته بالدهاء، والمكيدة حتى عدوه من دهاة العرب في الجاهلية وقالوا ان دهاهم في الاسلام عمرو بن العاص . والغيرة ابن شعبة . وقيس بن سعد بن عباد . وأخباره في الدهاء كثيرة ستأتي فيما يلي من سيرته ان شاء الله

❦ باب ❦

❦ اسلامه وصحته ❦

(اسلامه)

تأخر اسلام عمرو بن العاص الى ما قبل فتح مكة بستة أشهر أي سنة ثمان من الهجرة وأما سبب اسلامه فان قريشا أرسلته الى النجاشي في طلب جعفر بن أبي طالب ومن معه من المسلمين الذين هاجروا الى الحبشة فلم يحب النجاشي طلبه . وقال له يا عمرو ؛ كيف يعزب عنك أمر ابن عمك فوافقه انه لرسول الله حقاً ؛ قال : انت تقول ذلك : قال أي وافقه فأطعني ففرج من عنده مهاجراً الى النبي صلى الله عليه وسلم : رواه في أسد الغابة : وروى ابن عساكر في تاريخه عن محمد بن حفص التيمي : قال لما كانت الهدنة بين النبي (ص) وبين قريش ووضعت الحرب أوزارها خرج عمرو بن العاص الى النجاشي يكيده أصحاب رسول الله عنده وكانت له منه ناحية فقال له : يا عمرو تكلمني في رجل يأتيه الناموس كما يأتي موسى بن عمران قال : وكذلك هو أيها الملك ؛ قال نعم : قال فأنا أيايملك له . فبايعه له على الاسلام ثم قدم مكة فلقى خالد بن الوليد فقال : ما رأيك قد استقام اليك والرجل نبي : قال خالد : وأنا أريده (وقد كان

خالد بن علي أهبة المهاجرة اليه) قال وأنا معك . قال عثمان بن طلحة وأنا معك : فخرجوا فقدموا على النبي (ص) قال محمد بن سلام قال ابان قال عمرو بن العاص وكنت أسن منها فقدمتهما لاستدبر أمرهما فبايعا علي ان لهما ما تقدم من ذنوبهما . فاضمرت علي ان أبيهما علي ما تقدم وما تأخر فلما أخذت يده بايعته علي ما تقدم ونسيت ما تأخر

وفي رواية له أيضاً عن الحافظ أبي نعيم ان أصحاب عمرو لما بانهم اسلامه أخذوه فذموه فقلت منهم مجرداً ليس عليه قشرة فأظهر للنجاشي اسلامه فاسترجع من أصحابه جميع ماله وردده عليه :

وبالجملة فان عمرو بن العاص أسلم بعد طول اناة وبعد ان تحققت لديه نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وشهد له بها النجاشي وأيدها ما كان يحتاج ضميره من التزوع الى الاسلام بعد اذ ظهرت كلمة أصحابه ظهوراً لا يخفى على من له قلب او التي السمع وهو شهيد : لهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « أسلم الناس وآمن عمرو بن العاص » وقال « ابنا العاص مؤمنان عمرو وهشام » رواه ابن عساكر في تاريخه

واعلم انما أبطأ بعمرو واضرابه من قریش عن الاسلام التقليد والاستمسك بالموائد التي تكاد تكون ملكة في النفوس لا يزعمها الا أحد أمرين اما طول المعالجة والصبر ، واما القوة والقهر ، وهي ملكة من أقبح المالكات المتسلطة على نفوس البشر لقيامها مقام الحاجز بين الحق والنفس فلا تصل اليه الا بعد عناء شديد ، واحجام طويل ، وهذا كان شأن قریش مع النبي صلى الله عليه وسلم لما دحاهم الى التوحيد الذي تدرك البدهاة ويؤيد العقل والحس انه خير من الشرك وعبادة الاصنام وانما أبطأ بهم عن قبول

الاسلام تسلط العوائد واستحكام ملكة التقليد بذلك عليه ما رواه ابن
عساكر عن الزبير بن بكار قال : قيل لعمر بن العاص ما أبطأ بك عن
الاسلام وأنت أنت في عقلك : فقال أنا كنا في قوم لهم علينا قدم
وبين توازن حلومهم الجبال ما سلكوا فجأ فتبعناهم الا وجدناه سهلاً فلما
أنكروا على النبي (ص) أنكرنا معهم ولم ن فكر في أمرنا وقلدناهم فلما
ذهبوا وصار الامر الينا نظرنا في امر النبي (ص) وتدبرنا فاذا الامر بين
فوق في قلبي الاسلام فمرفت قريش ذلك في ابطائي مما كنت أسرع
فيه من عونهم على أمرهم فبعثوا اليّ فتى منهم فقال : أبا عبد الله ان القوم
قد ظنوا بك الميل الى محمد : فقلت له : يا ابن اخي ان كنت تحب ان
تعلم ما عندي فوعدك الظل من حرا : فالتفتينا هناك فقلت اني انشدك
الله الذي هو ربك ورب من قبلك ومن بعدك أنحن أهدى أم فارس
والروم : قال اللهم بك نحن : فقلت أنحن أوسع معاشاً وأعظم ملكاً أم
فارس والروم : قال بل فارس والروم : قلت فما ينفعنا فضلنا عليهم في
الهدى ان لم تكن الا هذه الدنيا وهم فيها أكثر فيها أمراً . قد وقع
في نفسي ان ما يقول محمد من البعث حق ليعجزى المحسن في الآخرة
باحسانه والمسيء باسائه ، هذا يا ابن أخي الذي وقع في نفسي ولا خير في
النمادي في الباطل : وروي عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه
قال : قال عمر بن الخطاب لعمر بن العاص : لقد عجبت لك في ذهنك
وعقلك كيف لم تكن من المهاجرين الاوين : فقال له عمرو وما أعجبتك
يا عمر من رجل قلبه بيد غيره لا يستقر التخلص منه الا الى ما أراد النبي
هو يده : فقال عمر صدقت :

صحبه

ان عمرو بن العاص وان كان ممن تأخر اسلامهم الا انه كان حسن
 الصحبة محباً من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقد روي عنه انه قال
 ما عدل بي رسول الله وبخالد ابن الوليد أحداً من أصحابه في حربه منذ
 أسلمت (رواه ابن عساكر) وذلك بلا ريب لثقتهم باسلامهما وكفائتهما
 في أمور الحرب وحسبهما فضيلة فتوحهما العظيم في مصر والشام بعد
 وبته رسول الله صلى الله عليه وسلم رئيساً على جيش فيه أبو بكر وعمر
 وذلك في غزوة ذات السلاسل التي تقدم الخبر عنها في سيرة أبي عبيدة
 لما نازعه على الامارة . وقد اظهر في هذه النزوة من الكفاة وحسن
 المكيدة ما حمده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 روى ابن عساكر عن اسماعيل بن أبي خالد عن عمرو بن العاص ان
 رسول الله بعثه الى ذات السلاسل فسأله أصحابه ان يأذن لهم ان يوقدوا
 النار ليلاً لبرد أصابهم فنتهم . فكاموا أبا بكر ان يكلمه في ذلك فأتاه .
 فقال لا بي بكر لا يوقد أحد منهم ناراً الا ألقيته فيها : فلقوا العدو فهزمهم
 فارادوا ان يتبعهم فنتهم : فلما انصرف ذلك الجيش الى رسول الله شكوه
 اليه فقال : يا رسول الله اني كرهت ان آذن لهم ان يوقدوا ناراً فيرى عدوم
 قلوبهم : وكرهت ان يتبعهم فيكون لهم (أي للعدو) مدد فيعطوا عليهم :
 قال فاحمد رسول الله أمره :

وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى عمان واليا على الصدقة وان يدعو
 الناس الى الاسلام فذهب ودعاهم الى الاسلام فأذنوا وكان الذي ساعده
 على ذلك جيفر وعياذ ابن الجندبي وكان الملك منهما جيفر فاسلموا وخلياً

بينه وبين الصدقة فكان يأخذها من الاغنياء ويردها على الفقراء ولم يزل
 مهاباً هناك حتى أتاه نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءه كتاب أبي
 بكر مختوماً وفيه : ان لا يحمل عقالا عقله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وان لا يعقل عقالا عقله رسول الله : فلما قرأ الكتاب بكى بكاء طويلاً
 ثم خرج على القوم فأعلمهم الخبر فمزوه . ثم لما اضطربت نار الردة شخص
 الى المدينة ومز منهصرفه من عمان بمسلة فدعاه الى أمره وقرأ عليه من
 قراءته . فقال له عمرو : والله انك لتعلم اني أعلم انك كذاب : ثم انصرف
 فربقرة بن هيرة وقال له مرة : ان العرب لا تطيب لكم نفساً بالانابة :
 فأجابه جواباً يدل على بعد نظره وقوة جنانه اذ أظهر استهاته بردة العرب
 وهدد مرة بالحرب احتقاراً لشأن العرب واظهاراً للجلد الذي هو أضع شيء
 للمسلمين في مثل موقفهم ذلك وقد مر الخبر عن ذلك في سيرة أبي بكر
 رضي الله عنه

وبالجملة فقد كان عمرو حسن الصحبة نافعاً في اسلامه وحسبه فضيلة
 كبيرة وخدمة عظيمة فتحه مصر وطراباس الغرب وحروبه مع الامراء
 بالشام كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وسترى فيما يلي ان شاء الله :
 إلا أنه عيب عليه دخوله في غمار الفتنة المظلمة وكونه كان اليد القوية فيها
 والكلام على هذا سيأتي في محله ان شاء الله



— باب —

﴿ حروبه وفتوحاته ﴾

﴿ فتح مصر وبرقة ﴾

قد مضى معنا في سيرة عمر بن الخطاب ذكر المواقع التي حضرها عمرو بن العاص في سورية والفتح الذي فتحه في فلسطين لما كان أميراً على جيش من جيوش المسلمين ثمّة فلم نر حاجة لإعادة ذكر ذلك وإنما أتينا هنا على خبر فتحه مصر وطرابلس الغرب لانفراد هذه المأثرة الجليلة التي هي من أعظم ماثر ذلك الرجل الكبير في الاسلام فنقول

كان عمرو بن العاص عباً للإمارة طامعاً للعلا إذا نفس عالية لا ترضى بالحقير من الاعمال بل تطلب جليلها مهما قام دونها من المصاعب وترتب عليها من التبعات يدلك عليه اقدامه على دخول مصر بجيش قليل وعدة ضئيفة لما أذن له عمر بقصدها حتى كان مما قاله عثمان لعمر يومئذ (ان عمراً لجري الجنان وفيه اقدام وحسب للإمارة فأخشى ان يخرج في غير ثقة ولا جماعة فيمرض المسلمين للهلاكه) ومن تصفح تاريخ حياته ووقف على أعماله سواء في الفتح والامارة أو في دخوله غمار الفتنة علم انه رجل فذ قل ان تجيب بمثله الامهات لولا طمع فيه ربما أؤخذ أحياناً عليه . على انه لم يكن طمعه في دنيات الامور بل في أبدعها غاية وأعصاها على غيره منالا وأي قائد غير عمرو بن العاص يقدم على دخول مصر ويرغب في تدوين ملك الفراعنة بجيش يقل عن الاربعة آلاف مقاتل يريد ان يقهر به أمة كان يربو عددها عن المئتين ملايين وكان في البلاد من سامية الروم وحدها اصناف مائة من القاتلة يحمون ذمارها ويذبون عنها

ان الذي اطعم عمراً بمصر ذهابه اليها في الجاهلية وعلمه بحالها ووقوفه على ثروة أهلها وخيرات ارضها ولكن اقدمه على قصدها بجيشه القليل يدل أنه رأى بين البصيرة عقب وقائع الشام ان دولة الروم دالت وقواها خارت وان الله موف وعده للمسلمين قلوأ أو كثروا وان جدة الدين والدولة وتزوع العرب الى الفتح وتكاتفهم على اعلاء شأن الاسلام فرصة لا ينبغي للعافل تركها واستمهال عزيمة النفس في انتهازها فافتحم البلاد اقتحام الواثق بالنصر العارف بأساليب الحرب المعتمد على كفاءة جند المسلمين الواقف على شؤون البلاد فافتتحها من أدناها الى أقصاها ورفع اعلام الاسلام على ربوعها فكان له بهذا العمل العظيم أعظم الفخر وأشرف الذكر أبد الدهر

قلنا فيما سبق ان سبب رغبة عمرو في فتح مصر هو دخوله اليها في الجاهلية ووقوفه من أحوالها على ما يجب . وقد نقل المقرئ عن ابن عبد الحكم في سبب دخوله عمرو الى مصر ما خلاصته ان عمراً قدم الى بيت المقدس لتجارة في نهر من قریش فاذا هم بئاس من شمامسة الروم من أهل الاسكندرية قدم للصلاة في بيت المقدس فخرج في بعض جبالها يسبح . وكان عمرو يرى ابله وابل أصحابه وكانت رعية الابل توبا بينهم ، فبينما عمرو يرى ابله اذ مر به ذلك الشماس وقد اصابه عطش شديد في يوم شديد الحر فوقف على عمرو فاستسقاء فسقاه عمرو من قربته له فشرب حتى روي ونام الشماس مكانه وكانت الى جنب الشماس حيث نام حفرة فخرجت منها حية عظيمة فبصر بها عمرو فترج لها بسهم فقتلها . فلما استيقظ الشماس نظر الى حية عظيمة قد انجما الله منها فقال لعمرو : ماهذه ؟

فاخبره عمرو انه رماها فقتلها . فاقبل الى عمرو فقبل رأسه وقال : قد احياني الله بك مرتين . مرة من شدة العطش ومرة من هذه الحية . وسأله عما اقدمه هذه البلاد فاخبره انه قدم مع أصحابه للتجارة فرغب اليه ان يصحبه الى الاسكندرية ليكافئه على عمله فأبى وما زال به حتى قبل ان يصحبه الى الاسكندرية بعد ان اخذ عليه الهدى والميثاق ليفين بهده معه وانطلق الى أصحابه فاستشارهم وقال لهم : انتظروني ولكم علي ان أشاطركم على النصف مما آخذ : وأخذ منهم معه واحدا يأنس به فانطلق عمرو وصاحبه مع الشمس حتى انتهوا الى مصر فرأى عمرو من عمارتها وكثرة اهلها وما بها من الاموال والخير ما أعجبه . ومضى الى الاسكندرية فنظر الى كثرة ما فيها من الاموال والعمارة وجودة بنائها وكثرة اهلها فازداد عجباً . ووافق دخول عمرو الاسكندرية فيها عيداً عظيماً يجمع فيه اشرافهم في ملعب مشهور ولهم كرة من ذهب يترامون بها فن وقعت في كفه لم يمت حتى يملكهم وكان ذلك فيما اختبروه من تلك الكرة على ما وصفها فيه من مضي منهم وكان الشمس ألبس عمراً ثوب ديباج واجلسه مع القوم في ذلك المجلس حيث يترامون بتلك الكرة فرى بها رجلاً منهم فاقبلت شهوى حتى وقعت في كم عمرو فمجبوا من ذلك وقالوا : ما كذبنا هذه الكرة قط الا هذه المرة أنرى هذا الاعرابي يملكنا ؛ هذا ما لا يكون ابداً : ثم ان الشمس وفي بـما وعد عمراً وجمع له من أهل المدينة الف دينار وأصبحه برسوم ودليل فانطلق عمرو الى أصحابه وشاطرهم على النصف مما أخذ هذا ما نقلوه عن سبب دخول عمرو الى مصر في الجاهلية وسواء صحت هذه الحكاية او لم تصح فانه ليس فيها شيء من الغرابة الا قولهم

عن الكرة ان القوم اختبروا أمرها واعتقدوا ان من وقعت في كمه هذه الكرة صار ملكا عليهم . وليست المسألة مسألة اعتقاد بل ربما كانت من قبيل التفاؤل أو ان بعض الامارات التي يتناوبها الاشراف كامارة الجيش مثلا كانت لا تعطى إلا على هذا الشرط فأخطأ مؤرخوا الدرب في النقل: وبالجملة فالذي أثار في نفس عمرو الرغبة في فتح مصر هو ما سبق له من دخولها والوقوف على أحوالها وأحوال أهلها يضاف اليه ما غرز في نفسه من حب الامارة والاقدام على جلائل الامور كما قال عنه عثمان رضي الله عنه . وقد تقدم معنا الخبر في سيرة عمر بن الخطاب (رض) عن كيفية سير عمرو الى مصر وكان أول موضع قوتل فيه الفرما ^(١) فالتته الروم قتالا شديدا نحووا من شهر ثم فتح الله عليه: وقيل انه كان بالاسكندرية أسقف يقال له أبو ميامين (بنيامين) فلما بلغه قدوم عمرو الى مصر كتب الى القبط يعلمهم انه لا يكون الروم دولة وان ملكهم قد انقطع وبأمرهم بتلق عمرو فيقال ان القبط الذين كانوا بالفرما كانوا يوء: بذل عمر وأعاونوا فاذا صحت هذه الرواية يكون أكبر عون لعمرو على فتح الفرما مع القبط لان الفرما كانت حصينة جدا. وفي رواية ان فتح الفرما كان بعد فتح دمياط وتيس ثم تقدم عمرو ولا يدافع إلا بالامر الخفيف حتى أتى بلبيس خاسرها

(١) اختلف المؤرخون في موقع الفرما فمنهم من قال انها كانت على البحر الرومي ومنهم من قال انها على بحيرة تيس وقد صارت خرابا وغمرتها المياه والمرجح انها لم تكن على البحر الرومي بل بيده عنه لرواية نقلها المقرئ عن يحيى بن عثمان قال كنت أرباط في الفرما وكان بينها وبين البحر قريب من يوم بخرج الناس والمرابيهون على الساحل ثم علا البحر على ذلك كله. ويظهر من رواية ابن خرداذبة في الممالك والمسالك ان بين الفرما وبين بلبيس ثلاثة وعشرون ميلا وبين هذه والقساط اربعة وعشرون ميلا

حصاراً شديداً وتقل المقريري عن الواقدي أن المقوقس زوج ابنته ارمانوسه من قسطنطين ابن هرقل وجهزها بأموالها وحشمها لتسير اليه حتى يني عليها في مدينة قيسارية (من سورية) فخرجت الى بليس وأقامت بها وأرسل أبوها جنداً الى حدود الشام كي لا يتركوا أحداً من الروم أو غيرهم يدخل أرض مصر مخافة أن يتحدث الناس بنظرة المسلمين على الشام فيدخل الرعب في قلوب عساكره . ولما أتى عمرو بليس حاصرها حصاراً شديداً وقاتل من بها وقتل منهم زهاء ألف فارس وانهمز من بقي الى المقوقس وأخذت ارمانوسه وجميع مالها وسائر ما كان للقبط في بليس فأحب عمرو ملاطفة المقوقس فسير اليه ابنته مكربة في جميع مالها مع قيس ابن أبي العاص السهمي فسر بهدومها . وكان هذا العمل من عمرو وعلا جيلاً يدل على حسن سياسة وبعد نظر

ثم ان عمراً سار من بليس الى بابل أو باب ليون وهو حصن كان بناه الفرس أيام تملكهم لمصر وكان يسميه العرب قصر الشمع وكان على الضفة الشرقية من النيل قرب الكنيسة المعلقة في مصر القديمة أو الفسطاط ويقابله على الضفة النيل الغربية مدينة منف عاصمة البلاد يومئذ ومقر المقوقس صاحب مصر . وكان فيه حامية عظيمة وعليها قائد اسمه الاعيرج وكان للمقوقس على الحامية أيضاً وقد اختلف المؤرخون فيمن كان على مصر يومئذ فهم من قال الاعيرج ومنهم من قال الارطوبون ومنهم من قال للمقوقس ومنهم من قال ان المقوقس كان في الاسكندرية كما اختلفوا في أصل المقوقس هل هو يوناني أو مصري والذي ظهر لي ان الاعيرج والارطوبون قائدان لان احدهما وهو الارطوبون كان على جيوش الروم

في بيت المقدس وفرا الى مصر لما اخذها المسلمون
وأما المقوقس فهو أمير مصر بلا ريب من قبل الروم وكان قصدي
استقصاء خبر المقوقس للوقوف على جلية امره لکن مجلة المقتطف نقلت
في الجزء الثالث من المجلد الثامن والعشرين فصلا عن كتاب انجليزي الفه
حديثاً احد علماء الانجليز وهو الدكتور بطر في تحقيق من هو المقوقس
اغنانا عن معاناة البحث وخلاصة حكم المؤلف في هذا الكتاب على ما جاء
في المقتطف ان المقوقس كان واليا و بطريركا على مصر من قبل الامبراطور
هرقل وهو حكم يقرب من الصواب بدليل نفوذ سلطة المقوقس على
المصريين يومئذ فلوذا لا يكون الا لمن بيده قوة السلطة الدينية على ان
القرائن التي تحتف اخبار المقوقس مع القبط وخبراته مع المسلمين تؤيد
كونه كان بطريركا نافذ الكلمة في القبط . وكلمة صاحب القبط التي جاءت
في توارخ العرب وخبرة الرسول صلى الله عليه وسلم للمذكور ودعوته
وقومه الى الاسلام كافية لتأييد ما ذهب اليه الدكتور والفصل الذي
لخصه عن كتابه المقتطف لا يخلو من فائدة فإيراجمه من احب
نازل عمرو بن العاص الحصن وحاصره من فيه وقتلهم قتالا شديداً
يصبحهم ويمسيهم ولما ابطأ عليه الفتح كتب الى عمر بن الخطاب يستمه
ويعلمه بذلك فأمدّه بأربعة آلاف رجل على كل الف رجل منهم رجل . قام
الالف : الزبير بن العوام والمقداد بن عمرو وعبادة بن الصامت ومسلمة
ابن مخلد . وقيل ان الرابع كان خارجة ابن حذافة وكان عمرو يومئذ في
عدة قليلة فكان يفرق اصحابه ليرى العدو انهم اكثر مما هم وقيل ان الزبير
جاءه بائني عشر الف مقاتل : ولما علم عمرو بقدوم الزبير تلقاه ثم اقبلا

ديران فلم يلبث الزبير ان ركب ثم طاف بالخذق ثم فرق الرجال حول الخندق وألح عمرو على القهرو وضع عليه المنجنيق فلم يتيسر اخذه وابطأ الفتح وكان الزبير رضي الله عنه من الشجعان المعروفين فقال : اني اهب نفسي لله ارجو ان يفتح الله بذلك على المسلمين فوضع - لما على جانب الحصن ثم صعد فامرهم اذا سمعوا تكبيرة ان يجيبوه جميعا فاشعروا الا والزبير على رأس الحصن يكبر ومعه السيف وتحامل الناس على السلم حتى نهام عمرو خوفا من ان ينكسر وكبر الزبير فكبرت الناس معه وأجابهم المسلمون من خارج فلم يشك الروم ان العرب اقتحموه جميعا فهربوا وعود الزبير وأصحابه الى الباب ففتحوه واقتحم المسلمون الحصن وفر القبط الى الجزيرة (أي جزيرة الروضة) على مراكب أعدوها لذلك وتم بذلك الفتح وكان على يد البطل الجليل الزبير بن العوام رضي الله عنه كما رأيت لهذا ينكر بعضهم الفضل لعرو بن العاص في فتح مصر وهو جهل فاضح وتمصّب منكر لان فتح البلاد كلها انما كان بحسن قيادة عمرو ودربته ولم يكن عمرو بقل شجاعة من الزبير أيضا رضي الله عنهما وعن كل رجال الفتح فان لكل منهم فضيلة في عمل وخدمة جليلة للاسلام

رأى المفوقس شدة قتال المسلمين وصبرهم وعلى انهم لا يزالون يقاتلون الروم والقبط حتى تصير اليهم البلاد فانتشار أصحابه بمصالحة القوم وبعث الى عمرو يقول : انكم قوم قد ولجتم في بلادنا والمحتم على قتالنا وطال مقامكم في ارضنا وانما انتم عصابة يسيرة وقد اظلكم الروم وجهزوا اليكم ومعهم من العدة والسلاح وقد احاط بكم هذا النيل (وكان

الوقت وقت الفيضان) وانما أنتم أسارى في أيدينا فابستوا إلينا رجالاً منكم نسمع من كلامهم قلعله ان يأتي الاسرفيا يبتنا وبينكم على منأحب وتحبون وينقطع عنا وعنكم القتال قبل ان تنشأكم جوع الروم

ولما أتت الرسل الى عمرو حبسهم عنده يومين وليلتين ليروا حال المسلمين ثم ردهم وأرسل معهم للمقوقس يقول :

انه ليس بيننا وبينكم إلا احدى خصال ثلاث اما ان دخلتم في الاسلام فكنتم اخواننا وكان لكم مالنا وان أبيتم . فالجزية وأما جاهدناكم بالقتال حتى يحكم الله بيننا وبينكم وهو خير الحاكمين

علمنا ان عمراً حبس رسل المقوقس ليروا حال المسلمين ويخبروا قومهم عنه لعله ان سيرة المسلمين وحدها كانت كافية يومئذ لاعتبار القوم وانما ظاههم وتسليمهم بالأيدي للمسلمين وقد أصاب عمرو بهذا الامر الرمى ولم يخطئ في الظن اذ لما عاد رسل المقوقس سألهم : كيف رأيتم هؤلاء ؟ فقالوا :

« رأينا قوما الموت أحب اليهم من الحياة . والتواضع أحب الى أحدهم من الرفعة . ليس لاحدهم في الدنيا رغبة ولا نعمة . انما جلوسهم على التراب . وأكلهم على ركبهم . وأميرهم كواحد منهم . ما يعرف رفيعهم من وضيعهم . ولا السيد منهم من العبد . واذا حضرت الصلاة لم يتخلف عنها منهم أحد . يفسلون أطرافهم بالماء . ويخشعون في صلاتهم » :

هذه الاخلاق الطاهرة والسيرة الجميلة التي رفعت من أقدار القوم وملأت منهم قلوب الاعلاء وعيونهم في كل مكان حلوه وبلد قصدوه فكانت الشعوب لا تلبث ان ترى سيرتهم وتسمع بأخلاقهم فتعطيهم أيدي

الطاعة وترك اليهم مقاليد الامور توخياً للسلامة ورضى بسيادة قوم ذلك حالهم وتلك السيرة الطيبة سيرتهم : ومنهم المقوقس الذي لما سمع من الرسل ما سمع قال لقومه : لو ان هؤلاء استقبلوا الجبال لازالوها . وما يقوى على قتال هؤلاء أحد ولئن لم نفتنهم صلحهم اليوم وهم محصورون بهذا النيل لم يجيبوا بعد اليوم اذا أمكنتهم الارض وقروا على الخروج من موضعهم . ثم أرسل الى عمرو ان يبعث اليه من يكلمه بشأن الصلح فبعث عبادة بن الصامت : وقيل بل طلب منه الاجتماع به وكان مما بعث به اليه قوله :

اني لم ازل حريصاً على اجابتك الى خصلة من تلك الخصال التي أرسلت اليّ بها . فأني ذلك من حضرتي من الروم والقبط فلم يكن لي ان أفئات عليهم وقد عرفوا نصحي لهم وحيي صلاحهم ورجعوا الى قولي فأعطوني أماناً أجتمع أنا وأنت في نفر من أصحابك فان استقام الامر بيننا ثم لنا ذلك جميعاً وان أيتم رجعتا الى ما كنا عليه :

فاستشار عمرو أصحابه وكانوا عرفوا جانب الضعف من القبط وطمعوا بالفتح فأشاروا عليه بان لا يجيبه الى الصلح وكان عمرو ينزع اليه ويعرف فائدته فأخبرهم بعهد عمر اليه في ان من أجابه الى خصلة من الثلاث يصلحه : ثم اجتمع عمرو بالمقوقس واصطلحوا على ان يفرض على جميع من بمصر أعلاها وأسفلها من القبط ديناران ديناران عن كل نفس شريفهم ووضيعهم من بلغ منهم الحلم ليس على الشيخ القاني ولا على الصغير الذي لم يبلغ الحلم ولا على النساء شي . وعلى ان للمسلمين عليهم منزلاً لجماعتهم حيث نزلوا ومن نزل عليه ضيف واحد من المسلمين أو أكثر

من ذلك كانت لهم ضيافة ثلاثة أيام مفترضة عليهم وان لهم أرضهم وأموالهم لا يتعرض لهم في شيء منها فشرط ذلك كله على القبط خاصة . وأحصوا عدة القبط يومئذ من بلغ منهم الجزية وفرض عليهم الديتاران : رفع ذلك عرفاؤهم بالإيمان المؤكدة فكان جميع من أحصى يومئذ بمصر أعلاها وأسفلها ستة آلاف ألف نفس « ستة ملايين » فكانت قرى بعضهم يومئذ اثني عشر ألف دينار « اثني عشر مليون »

هكذا نقل المقرئ رواية هذا العهد وعدد المصريين الذين ضربت عليهم الجزية في سياق خبر الصلح مع القوقس وفي هذا نظر لا يخفى على بصير إذ أن الذي يظهر من سياق الاخبار أن صلاح القوقس لم يشمل كل المصريين لأن من البلاد ما أخذ عتوة بعد عقد الصلح . وعلى تقدير شمول الصلح لكل المصريين كيف يعقل أن يكون من بلغ الحلم من المصريين من الرجال وخدم ستة ملايين مع أن الباقين الحلم لو كانوا ربع سكان البلاد لزم أن يكون عدد جميع سكانها من شيوخ وأطفال وشبان ونساء أربعة وعشرين مليون . وهو بعيد عن الصواب . لا سيما وقد جاء في بعض الروايات أن جزيرة مصر وخراجها من قبل على عهد عمرو بن العاص ألفي ألف دينار « مليوني دينار » . ومنها ما رواه البلاذري في فتوح البلدان عن يزيد بن أبي حبيب قال : جى عمرو بن العاص خراج مصر وجزيتها اثني ألف . وجباها عبد الله بن سعد بن أبي سرح « في خلافة عثمان » أربعة آلاف ألف . فقال عثمان لعمر : أن الامناع بمصر بمالك قد درت البائها : قال : ذلك لأنكم أعجتموها :

والفرق بين هذه الرواية والرواية الاولى عظيم كما ترى على انه جاء

في بعض الروايات أيضا ان الذي جياه عمرو هو اثني عشر مليوناً والذي جياه ابن أبي سرح أربعة عشر مليوناً . وكما يضطرب الفكر في مقدار تلك الجزية يضطرب أيضا في قولهم ان الصالح تم مع المقوقس لما فتح عمرو بالبيون عن جميع القبط في أسفل مصر وأعلاها وأحصوا بالايان المؤكدة مع ان هذا منقوض بالبداهة التي تؤيدها رواية لابن عبد الحكم نقلها المقرئ في فتح الاسكندرية . ان عمرو بن العاص انما صالح المقوقس لما فتح الاسكندرية وهكذا قل الطبري وابن خلدون وهو الاقرب للتوفيق بين تلك الروايات اذ ما نخل وقوع هذا الاحصاء سواء صح عدده أو لم يصح الا بعد فتح الاسكندرية وبقية البلاد واجراء الجميع بجرى الصالح لما هو المشهور عن عمر بن الخطاب في انه اعتبر كل القبط أهل ذمة وعهد وأقرهم على أراضيهم وروى البلاذري ان قري من مصر قاتلت فوقع سباؤهم بالمدينة فردهم عمر بن الخطاب وصيرهم وجماعة القبط أهل ذمة : وبالجلة فهذا بحث طويل يحتاج الى تمحيص وربما نعود اليه في الكلام على حالة مصر الاجتماعية ان شاء الله ^(١)

لما تعاهد عمرو والمقوقس على ما تعاهدا عليه شرط المقوقس للروم على ان يُخبروا بين الرضى بما رضى به القبط . وبين اللحاق ببلاد الروم . وكتب

(١) بعد كتابة ما كتبناه هنا قرأنا كتاب الهمد الذي أعطاه عمرو للمقوقس كما تراه مبسوطا في باب أخباره قاض لنا منه أن عمرا كتب للمقوقس في كتاب الهمد على أهل مصر ان يسطوا الجزية اذا اجتمعوا على هذا الهمد أي اذا رضوا به جميعهم بعد تمام الفتح : وبهذا انحل الاشكال ووضح أن المصريين جميعهم قبلوا بما صالح عليه المقوقس عمرو بن العاص بعد الفتح ومن ثم كان الاحصاء

المقوقس الى ملك الروم بما تم عليه الصلح فكتب اليه كتابا يوبخه فيه على التسليم ويوهن جانب المسلمين وكتب يثقل ذلك الى قواد الروم في الاسكندرية وغيرها فاعادوا الكرة على المسلمين فقاتلهم عمرو حتى ألجأهم الى الاسكندرية ثم حاصروهم فيها وافتتحها عنوة وجلا عنها الروم

وكذا انتهى فتح بابليون وأعطى المقوقس يده ويد القبط للمسلمين مع انه يوناني الاصل وأكثر الروم وتشدأوا ان يوافقوه على الصلح وقاتلوا المسلمين في كل بلد أراد فتحه عمرو وقواده الذين بمشهم لاتمام فتح البلاد

والذي يظهر للتأمل في أخبار فتح بابليون ان نظام الدفاع في البلاد المصرية كان مختلفا جدا اذ ان عمرو بن العاص كان قليل الجند ولا يسمه ترك حامية من جنده في البلاد التي افتتحها في دخوله الى مصر لاحتفظ بخط الاتصال بينه وبين جيوش المسلمين بالشام فهو بالضرورة جاء بكل جيشه الى بابليون واصبح في قلب البلاد فلو كان ثمة نظام حسن للدفاع عند الروم كما كان ذلك في سورية لانكفأوا عليه من اطراف البلاد وحاصروه في مستقره حصارا لا مناص له بعده من الموت أو التسليم ولعل السلطة العامة لم تكن يومئذ متوفرة للمقوقس وكان عمال الاطراف كل واحد منهم مستبدا على الآخر بعد أسباب الحيلة لنفسه دون غيره . وربما كان هذا الامر من أهم الاسباب التي دعت لتسليم المقوقس وطلبه الصلح والامان للقبط كما كانت لهذا أسباب أخرى أيضا - منها نفور القبط من سلطة الكنييسة الشرقية وتأفقهم من سلطان الروم كما يقول مؤرخو المسيحيين ، ومنها تحق المقوقس من علو شأن المسلمين واستحالة

التخلص من الرضوخ لسيادتهم بعد ان درخوا الشام وازبحوا دولة الروم وقهروا الامبراطور هرقل وكسرى يزدرجد بذلك على هذا اجتهد المقوقس في منع أخبار المسلمين عن المصريين لما قهروا الروم في سورية خوفاً من ان يفت ذلك في عضدهم ويدخل الوهن والفرع على نفوسهم ومنها وهو الاهم تواتر الاخبار عن حسن سيرة المسلمين في البلاد التي افتتحوها واطلاقهم لاهلها حرية الفكر والدين وعدم مسهم بشي من الاذى والجور كما مرت الشواهد الكثيرة على ذلك في هذا الكتاب وهذا مادعا البيطربك بنيامين الى مملأة عمرو وتحريره القبط على التسليم كما سترى الخبر عن ذلك آخر الفصل ومعتدل أيضا ان تكون مساعدة المقوقس للمسلمين ناشئة عن طمعه بالاستقلال لانه من أصل مصري وكان ميالا للاستقلال منذ دخول الفرس الى مصر كما يقول جبون لو لم يوهن هذا الرأي اجماع أكثر المؤرخين على انه من أصل يوناني وجبون يقول انه كان من أشرف البلاد وكان ربما تظاهر بالاستقلال على ان الدكتور بطريرى ان نفوذه على القبط انما كان كبيرا لانه كان واليا وبيطريكا معا كما تقدم قوله هذا والله أعلم لما بعث الامبراطور الى المقوقس ينكر عليه فعله ويوبخه جمع جماعة الروم عنده وأعلمهم انه لم يصالح المسلمين الا صدونا مصلحة البلاد بسبب ما عرف عنهم من القوة والشجاعة وما سبق لهم من قهر الامبراطور وجيوشه في سورية وما شاهده بنفسه من أخلاق العرب وأحوالهم ودرجة قوتهم واستعدادهم ثم قال لهم : واعلموا معشر الروم أنني لا أخرج مما دخلت فيه وما صالحت العرب عليه واني لأعلم انكم سترجعون غدا الى قولى

ورأيي وتمنون لو كنتم أطمعتموني وذلك اني رأيت وعانيت وعرفت مالم
يعان الملك ولم يره ولم يعرفه أما يرضى أحدكم أن يكون آمنًا في دهره على
نفسه وماله وولده بدينارين في السنة : ثم أقبل اللقؤنس الى عمرو فقال
له : ان الملك قد كره ما فعلت وعجزني وكتب اليّ والى جماعة الروم أن
لا نرضى بمصالحتك وأمرهم بقتالك حتى يظفروا بك أو تظفر بهم . ولم
أكن لأخرج مما دخلت فيه وعاهدتك عليه وأنا سلطانى على نفسي ومن
أطأني وقد تم صلح القبط فيما بينك وبينهم ولم يأت من قبلهم نقض
وأنا متم لك على نفسي والقبط متمون لك على الصلح الذي صالحتهم عليه
وعاهدتهم . وأما الروم فأنا منهم بريء وأنا أطلب اليك ان تعطيني ثلاث
خصال - لا نتقض بالقبض وادخاني معهم وألزمني ما لزهمهم وقد اجتمعت
كلتي وكلهم على ما عاهدتك عليه فهم متمون لك على ماتحب ، وأما الثانية
ان سألك الروم بعد اليوم ان تصالحهم فلا تصالحهم حتى تجعلهم فينا وعبيدًا
فانهم أهل ذلك لاني نصحتهم فإني تمشوني ونظرت اليهم فاتهموني ، وأما
الثالثة فأطلب اليك ان أنا مت أن تأمرهم أن يدفنوني بحسرا الاسكندرية :
فأنهم عليه عمرو بذلك وأجابه الى ما طلب على ان يضمّنوا له الجسرين
ويقوموا لهم الاتزال والضيافة والاسواق والجسور ، ما بين القسطنطين الى
الاسكندرية فتم له ذلك وصارت القبط له أعوانًا كما جاء في الحديث
وأنت ترى ان هذا الكلام يوم ان الصلح تم مع كل القبط في
أعلا مصر وأسفلها مع ان عمرا تم بعد فتح بابلون فتح البلاد التي لم تذعن
بالطاعة كما أشرنا اليه قبل فلا ندري هل استمعى أهلها بعد ورود كتب
الروم على أمراء الروم بعدم التسليم والطاعة وبمخاربة المسلمين أم كان

الذين دخلوا بالحرب بعد ذلك مع المسلمين هم حامية الروم التي في الباليك بقية أخبار الفتح فحاصها ان شئت

روى البلاذري ان عمرو بن العاص لما فتح الفسطاط وجهه عبد ابن حذافة السهمي الى عين شمس فغلب على أرضها وصالح أهل قراها مثل حكم الفسطاط . ووجهه خارجة بن حذافة المدوي الى الكلاشمونين وأنجم والبشرودات وقرى الصعيد ففعل مثل ذلك . و عمير بن وهب الجحفي الى تنيس ودمياط وتونه ودميره وشطا ودق وبنا . وبوصير ففعل مثل ذلك . ووجهه عقبة بن حامر الجهني ويقال ور مولاه صاحب سوق وردان بمصر الى سائر قرى أسفل الارض ف مثل ذلك . فاستجمع عمرو بن العاص فتح مصر فصارت أرضها أرضه وذكر المقرئ ان الذي بعثه عمرو الى دمياط هو المقداد بن الا.

وان الذي بعثه الى الفيوم هو ربيعة بن حيش بن عرفة الصدي أهل الفيوم فلم يقاتلوا وأعطوا بأيديهم وأما أهل دمياط فقاتلوا وكان دمياط أمير اسمه الهاموك استعد لقتال المسلمين فلما جاء المقداد وقتل ابنه فانهزم وعاد الى دمياط واستشار قومه وكان فيهم رجل عاقل قد حضر الشورى فقال : أيها الملك ان جوهر العقل لا قيمة له استغنى به أحد الأهداه الى سبيل الفوز والنجاة من الهلاك وهذا العرب من بدء أمرهم لم ترد لهم راية وقد فتحوا البلاد وأذلوا العباد لأحد عليهم قدرة . ولنا بأشد من جيوش الشام ولا أعز وأمنع . القوم قد أيدوا بالنصر والظفر . والرأي ان نمقد مع القوم صلحاً لنا الامن . وحقن الدماء . وصيانة الحرم فإنت بأكثر رجلاً من المقوق

هذه النصيحة ولا نكران للحق نصيحة صادق عاقل وهي نافذة لو وجدت من الهاموك اذنا صاغية ولكنهما لم تجداً لانه لم يعبأ بقوله وغضب عليه فقتله وشرّ الاخلاق الحق والتسرع . وكان للرجل ابن عاقل أيضاً اسمه شطا فمرف جناة آيه على الرجل وعلى قومه أيضاً اذا أصرّ على قتال العرب وكان له دار ملاصقة للدار تفرج الى المسلمين في الليل ودلهم على عوزات البلد فاستولى المسلمون عليها ولما علم الهاموك بما وقع سقط في يده واستأمن للمقداد فسلم المقداد البلد وجاءه شطا وأسلم ثم لكي يظهر صدقه وصداقته للمسلمين خرج الى البراس والدميرة وأشهر طناح فشد أهل تلك النواحي وقدم بهم مدداً للمسلمين وعونا لهم على عدوهم وسار بهم مع المسلمين لفتح تنيس^(١) وكان عليها رجل من العرب المنتصرة يقال له أبو ثور فبرز اليهم في نحو عشرين ألفاً من العرب المنتصرة والقبط والروم فكانت بينهم حروب آلت الى وقوع أبي ثور في أيدي المسلمين وانهمزم أصحابه وامتلك المسلمون البلد

قد منا ان الامبراطور كتب الى من بالاسكندرية من الروم أن يأذنوا العرب بالحرب ويمتد العدة والجند . وكان عمرو بن العاص ينتظر انحصار الليل ليتمكن من الخروج ولما أمكنه ذلك خرج وقد عقب له القبط الاسواق

(١) تنيس هذه كانت قرب دياط على عشرة اميال منها وقد اطلب بذكرها للمقرزي وذكر انه كان فيها من البساتين والمصانع والمامل والنفى والزوة . لا يوجد في بلد مصر وكان يصنع فيها ثوب للخليفة يسمى البدنة لا يدخل فيه من الفزل سداً وحلة غير أوقيتين وينسج باقيه بالذهب بصناعة محكمة لا تحوج الى تفصيل ولا خياطة يتابع قيمته ألف دينار ولم تزل تنيس عامرة حتى خربها الملك الكامل في سنة أربع وعشرين وسبعمائة (لهاجمة الفرنج لها) فاستمرت خراباً ولم يبق منها الا رسومها في وسط البحيرة

وأقاموا له الجور وفاء بالمعاهدة التي تمت بينهم وسمع بذلك الروم فاستعجاشوا واستمدوا وقدمت عليهم مراكب عليها جمع عظيم من الجند بالعدة والسلاح فخرج اليهم عمرو متوجهاً الى الاسكندرية فلم ير أحداً حتى بلغ مريوط فلقى فيها طائفة من الروم فقاتلهم قتالاً خفيفاً فبزمهم ومضى عمرو بن ميمون حتى لقي جمع الروم يكوم شربك فاقتلوا ثلاثة ايام ثم فتح الله على المسلمين وولى الروم اكتافهم . ثم التقوا بالكريون فاة تلوا بضعة عشر يوماً وكان عبد الله بن عمرو على المقدمة فأصابته جراحات كثيرة فجاءه رسول أبيه يسأله عن جراحه فأنشد :

أقول لها اذا جشأت وجاشت رويدك تحمدي او تستريحي

ثم رجع الرسول الى عمرو فأخبره بما قال : فقال عمرو : هو ابني حتماً : وصلى عمرو يومئذ صلاة الخوف . ثم فتح الله على المسلمين وقتلوا من الروم مقتلة عظيمة واتبعهم حتى بلغوا الاسكندرية فتحصن بها الروم وكان عليها حصون متينة لا ترام حصن دون حصن . فقتل المسلمون ومهم رؤساء القبط يمدونهم بما احتاجوا اليه من الاطعمة والملوفاة :

والذي أحسبه ان القبط انما ألقاؤهم الى الانحياز للمسلمين انهم لما طاقدهم على الصلح وغضب من ذلك الامبراطور هرقل خافوا ان يذقم منهم ومن المقوقس اذا هو ظفر بالمسلمين فكافوا عوناً لهؤلاء . تخلصاً من سيادة الروم وتقادياً من الوقوع ثانية في شرك الامبراطور وان ينالهم منهم أذى على مما لأنهم للمسلمين

أهزم الامبراطور هرقل لمهاجة العرب للاسكندرية وحصارهم لها وخاف من تقلص ظل سلطانه عنها كما تقلص عن سورية فوزم على الشخص

بنفسه الى الاسكندرية ويدنا هو يتجهز للسفر فاجأه المنون وكانت وفاته على قول العرب سنة عشرين مع انه توفي سنة (٦٤١ م) وهي توافق سنة (٢١ هـ) فلعل وفاته كانت في الحصار الثاني للاسكندرية فانكسرت بموته شوكة الروم واستأسدت للعرب عند ذلك وألحت بالقتال على أهل الاسكندرية واقتحموا الحصن فاشت عليهم الروم وقاتلوم أشد قتال حتى أخرجوهم من الحصن جميعا الا أربعة نفر تفرقوا في الحصن وأغلقت عليهم الابواب وم عمرو بن العاص ومسلمة بن مخلد واثنان آخران فالتجأوا الى ديماس من حمايتهم فدخلوا فيه واحترزوا فكلهم واحد بالعمية ان يخرجوا والروم يغادون بهم أسراهم فأبوا وخاف الروم من اقتحامهم فقال لهم الرومي هل لكم الى خصلة وهي نصف فان غاب صاحبنا صاحبكم استأسرتم لنا وأمكتمونا من أنفسكم ، وان غلب صاحبكم صاحبنا خلينا سبيلكم الى أصحابكم . فرضوا بذلك وتعاهدوا عليه فتداعوا الى البراز فبرز رجل من الروم وقد وثقت الروم بنجده وشدته فأراد عمرو ان يبارزه فنهه مسلمة وقال ما هنا ؟ تخطف مرتين تشد من أصحابك وأنت أمير وانما قواهم بك وقلوبهم معلقة نحوك لا يدرون ما أمرك ولا ترضى حتى تبارز وتعرض للقتل فان قتلت كان ذلك بلاه على أصحابك ؟ مكانك ؟ ! وأنا أ كفيك ان شاء الله تعالى : فقال عمرو دونك فربما فرجها الله بك فبرز مسلمة للرومي فتجاولا ساعة ثم أعانه الله وقتل الرومي ووقى لهم الروم بما عاهدوهم عليه ففتحوا لهم باب الحصن فخرجوا ولا يدري الروم ان أمير القوم فيهم حتى بلغهم بعد ذلك وأسفوا وكان مسلمة برز لرجل رومي وهم على الحصار فصرعه الرومي فاسمعه

عمرو وكلاماً يؤذيه فلما خرجوا هذه المرة ورأى عمرو من كرم أخلاق مسلمة ما رأى استحي عمرو منه وقال له استغفر لي ما كنت قلت لك فاستغفر له . وقال عمرو ما أخشيت قط الا ثلاث مرات مرتين في الجاهلية وهذه الثالثة وما منهن مرة الا ندمت وما استحييت من واحدة منهن أشد مما استحييت مما قلت ووالله اني لارجو ان لا أعود الى الرابعة

أبطأ على عمر بن الخطاب خبر الفتح وقال والله ما أبطأوا بالفتح الا لما أحدثوا وكتب الى عمرو يلومه على الابطاء ويحذره من ان يحدث للمسلمون في اخلاقهم ما يبطل بهم في الفتح ويأمره ان يخطب الناس ويحضهم على القتال والصبر وحسن النية ويقدم القواد الاربعة الذين ارسل له معهم المدد وهم الزبير والمقداد ومسلمة وعبادة في صدر الجيش ويصدم بهم العدو صدمة واحدة : فلما جاءه الكتاب قرأه على المسلمين وقيل ما أمره به عمر فكان الفتح ودخل المسلمون المدينة بعد حصار ستة أشهر وقيل أكثر من ذلك

وتبع عمرو الفارين في البر من الروم وقيل ترك حامية في المدينة وقفل الى القسطنطينة فبلغه نكت الروم في الاسكندرية وقدم مراكب تحمل العدة والرجال وانهم قتلوا الحامية فماد الى الاسكندرية فوجد الروم قد تحصنوا وامتنعوا فحاصروهم حتى افتتحها وكان فتحها الثاني على يد رجل يدعى ابن بسامة طلب من عمرو ان يؤمنه على ارضه وماله ففعل ففتح له ابن بسامة الباب فدخل عمرو الى المدينة وفر الروم في البحر حيث أعدت لهم المراكب وارسل عمرو بنجر الفتح الى عمر بن الخطاب مع معاوية بن خديج ثم كتب اليه يصف له حال المدينة وعمراتها وان المسلمين يطالبون

قسمتها بينهم فكتب له ينهاء عن قسمتها ويأمره بأن يحمل الاسكندرية ذمة ويضرب على أهلها الخراج ليكون عوناً لهم على عدوهم . ففعل وتحول عمرو من الاسكندرية الى القسطنطينية وما زال عمرو بن الخطاب بعد ذلك يبعث في كل سنة غازية من أهل المدينة ترابط في الاسكندرية وكان لا يغفلها ويكشف سرايطها خوفاً من الروم

هكذا تم لذلك الفاتح الجليل فتح الاسكندرية التي كانت أجمل مدن العالم في وقتها وأغناها وأوسمها تجارة وأزهاها وذلك ما ذكره مؤرخو العرب عن كيفية فتح الاسكندرية وأما ما ذكره الأفرنج فأكثره مأخوذ عن توارىخ العرب ومنهم المؤرخ الانكليزي الشهير جيون فإنه نقل أخبار فتحها كما جاء في توارىخ العرب وزاد عليها ما نقله عن يوتيوخوس المؤرخ القبطي ان العرب حاربوا على اسوار الاسكندرية كالاسود وانهم فتحوها بعد حصار ١٤ شهراً وقتل ٢٣ الفا من المسلمين . على ان لا نسلم له بهذه الرواية لان جيش المسلمين كله لم يبلغ هذا العدد يومئذ

— تحقيق الكلام في حريق مكتبة —

(الاسكندرية)

لنظ بعض المتأخرين بحادثة حريق مكتبة الاسكندرية وان عمرو بن العاص لما فتح الاسكندرية وجد فيها مكتبة عظيمة فاستأذن أمير المؤمنين عمر عن حرقها وأحرقها وهو خبر مختلف لا اصل له من الصحة واغرب ما فيه من الاغراق في الكذب الذي يدل على عدم صحته ان قالوا ان عمرو ابن العاص أمر بتوزيع تلك الكتب على الاربعة آلاف حمام التي ذكروا

انها كانت موجودة في الاسكندرية وانها كتمها ستة اشهر . فلوان ذلك الاخرق الذي كتب هذا الخبر قدر لكل حمام في كل يوم مائة مجلد (وهو قليل) لبلغ عدد المجلدات التي أحرقت ٧٧ مليون مجلد فأني مكتبة في العالم يوجد فيها مثل هذا العدد من الكتب وأي مائل يتصور صدق هذا الخبر الذي يتقضى بعضه بعضاً على ان المشهور عن هذه المكتبة طروء الحريق عليها أكثر من مرة قبل الفتح الاسلامي وان الذي بقي منها تقل بعضه امبراطرة الرومان الى القسطنطينية وما بقي احرقه الامبراطور تيودورس لما أمر بحرق الهياكل الوثنية في الاسكندرية وأيد هذا الرأي سديو في تاريخه المسمى خلاصة تاريخ العرب

والذي يدل على اختلاق هذا الخبر انه لم يرد في تواريخ المتقدمين من اهل الاخبار كالطبري واليعقوبي والكندي وابن عبد الحكم والبلاذري وهذه هي التواريخ التي تقل عنها المتأخرون أخبار الفتح وهي موجودة بين ايدينا الا تاريخ الكندي وتاريخ مصر لابن عبد الحكم ومع ذلك فقد قل منها المقرئ والسيوطي أخبار الفتح ولم يأت في تلك الاخبار ذكر لمكتبة الاسكندرية البتة . بل اغرب من ذلك ان يوتيوخوس الذي هو مؤرخ معاصر لتلك الفتح لم يذكر حريق تلك المكتبة . وهذه كتب المحدثين التي أحصت بالسند الصحيح كل سيرة عمر بن الخطاب لم يرد فيها شيء من ذلك البتة وانما تقل هذا الخبر بعض المتأخرين من غير روية ولا تحقيق وقلة الاقرب على صورته القريبة عن أبي الفرج المعالي مع انه لم يرد في تاريخ احد من المتقدمين على تلك الصورة القريبة ولا على غيرها . على ان الخبر على ما فيه من الزيادة والاغراق في الباطل الذي يكذب بعضه

بمضا قد صار عند علماء البحث مفروفاً منه لتحقق بطلان نسبة حرق هذه المكتبة لعمر بن العاص وإنما أوجد فكرة هذا البحث وجود ذلك الخبر في تاريخ أبي الفرج . وانا زيادة في البيان ودفعاً للريبة ننقل هنا كل ما عثرنا عليه من كلام العلماء والمؤرخين عن هذه المكتبة فنقول

افرد جيون في تاريخه (سقوط الامبراطورية الرومانية) فصلاً مخصوصاً يبحث فيه عن حرق مكتبة الاسكندرية ومما جاء في ذلك الفصل بعد حكايته لكيفية حرقها وما ذكره أبو الفرج عنها قوله : « بعد ما نُقل كتاب أبي الفرج الى اللاتينية وتناقل خبر تلك المكتبة الكتاب تأسفوا كلهم على احتراقها لضياح كثير من العلم والادب فيها وأما أنا (يعني نفسه) فاني شديد الميل الى انكار الحقيقة والنتيجة : « يعني أنه ينكر حقيقة حرقها وينكر أنه كان فيها شيء من العلم والادب وجاء في ذلك الفصل أيضاً قوله

والغريب ان هذه الرواية يكتبها رجل من أطراف مادي (مملكة الفرس) ويسكت عنها مؤرخان مسيحيان من مصر وأقدهما بوتيخوس الذي كتب تاريخ الاسكندرية في القرن السادس

وجاء في ذلك الفصل أيضاً : ان تعاليم الاسلام تخالف هذه الرواية لأن تعاليمه ان الكتب الدينية اليهودية والنصرانية المأخوذة في الحرب لا يجوز احراقها وأما كتب العلم والفلسفة والشعر وسواها من العلوم غير الدينية فانه يجوز الانتفاع بها

ويقول في خاتمة ذلك الفصل : اذا كان ما أحرق من هذه المكتبة في الحامات من كتب المجادلات الدينية بين الآريوسيين وأصحاب الطبيعة

الواحدة فشكل عاقل حكيم يضحك سروراً بأن ذلك حصل لخدمة البشر:
هذه خلاصة ماجاء في تاريخ جيون الا ان في حاشية هذا الفصل
الذي كتبه جيون كتابة يرد فيها كاتبها عليه بظهور كتب عربية (يعني
في اروبا) بعد عصر تأليف التاريخ تؤيد ماجاء في تاريخ أبي الفرج وذكر
من تلك الكتابة تاريخ ابن خلدون ورحلة عبد اللطيف البغدادي وغيرها
كما سترى بعد في الفصل الآتي المنقول عن رسالة شلي افندى النعماني
أستاذ اللغة العربية في مدرسة على كده بالهند سابقاً وناظم مدرسة العلوم
بميدرا باد الدكن الآن

أف ذلك الفصل رسالة باللغة الاوردية ترجمت الى الانكليزية في
الرد على من قال بحرق عمرو لمكتبة الاسكندرية لا انا لم نظفر بتلك
الرسالة فاجتزأنا من مضامينها بما خلصته عنه مجلة الهلال في سنتها الثانية
قالت بعد مقدمة حسنة في تقرير الرسالة

و خلاصة ما أراد اثباته (يعني مؤلف الرسالة) ان أول من نسب حريق
مكتبة الاسكندرية الى عمرو بن العاص مؤرخ اسمه أبو الفرج بن طبيب
يهودي اسمه قارون ولد سنة (١٢٢٦ م) في ملاطية وكان ولده قد تنصر
فشب هو على النصرانية وأتقن اللغتين السريانية والعربية فميناوه أسقفاً لمدينة
جوبا و هو في الحادية والعشرين من عمره وما زال يرتقي حتى لم يبق فوقه من
الا كليريكية إلا منصب البطريك ثم ألف تاريخاً في اللغة السريانية
استخرجه من كتب يونانية وفارسية وعربية وسريانية واستخلص من هذا
التاريخ كتاباً في العربية سماه مختصر الدول وهو أول كتاب ذكرت فيه
مسألة حريق الاسكندرية وناقلاها عنه كتاب الافرنج الى هذه الغاية

حتى قام المؤرخ جيون الانكليزي فانتقد هذا الرأي (وهو الاعتقاد الذي تقدم) وأظهر اريبابه في صحته اعدام وجود الادلة عليه لانه كتب بعد فتح الاسكندرية بستائة سنة ولم يذكره أحد قبل ذلك فانتبه مؤرخو الافرنج من غفلتهم وأخذوا يبحثون عن حقيقة هذا القول . غير ان المجتهدين منهم في خلع هذه التهم عن الافرنج والباسا للعرب عادوا فقالوا ان هذه الحادثة لم يذكرها أبو الفرج فقط وانما ذكرها القريري وعبد اللطيف البغدادي وحاجي خليفة من مؤرخي الاسلام حتى قال بعضهم ان ابن خلدون أيضا قد ذكرها قال الهال لثم أخذ صديقنا (أي مؤلف الرسالة) في تفنيد هذه الاسانيد فقال :

أما ابن خلدون فتاريخه متداول بيننا وكل من اطلع عليه يعلم ان لا ذكر لهذه الحادثة فيه على الاطلاق . أما المصادر الثلاثة الباقية فثبتت أولا انها لا تعتبر ثلاثة مصادر مستقلة لان القريري ذكر المكتبة نقلًا عن عبد اللطيف حرفا حرفا فيق عبد اللطيف وحاجي خليفة . أما عبارة حاجي خليفة فلا ذكر فيها لمدينة الاسكندرية وانما أشار الى ان العرب في صدر الاسلام لتعلمهم بالوحي وخوفهم من تسلط العلوم الاجنبية على عقولهم كانوا (على ما قيل) يحرقون الكتب التي يثرون عليها في البلاد التي بفتتحونها . فيظهر من ذلك ان عبارة حاجي خليفة لا تفيد ما أرادوه لانه انما يريد الاشارة الى عدم اعتناء العرب بالعلم والسيكي يؤيد قوله ألمع الى مسألة حريق الكتب وهو لم يذكرها كأنها حقيقة

أما عبد اللطيف البغدادي فقد ذكر حرق المكتبة أثناء كلامه عن عمود السوارى وهذا نص عبارته « وعمود السوارى عليه قبة هو حامها

وأرى أنه الرواق الذي كان يدرس فيه ارسططاليس وشيعته من بعده وانه دار
 للموم التي بناها الاسكندر حين بنى مدينته وفيها كانت خزانة الكتب
 التي أحرقها عمرو بن الاوص بأمر عمر رضي الله عنه ، فيظهر من نص العبارة
 انه ذكر مسألة المكتبة بطريق العرض وكانت أشبه بمخافة تتداولها الالسنه
 فذكرها على علانها على ان عبارته هذه يحملها غير صحيحة كما ثبت بالبحث
 ثم أعقب هذا بالادلة على عدم إمكان احتراق المكتبة بأمر الخليفة
 عمر أو غيره من الخلفاء أو الامراء المسلمين وأثبت أخيراً انها انما احترقت
 قبل الاسلام أحرق نصفها يوليوس قيصر الرومان وأثم على باقيها بطاركة
 الاسكندرية قبل الاسلام :

اتبعى ما خصه الهلال عن رسالة شبلي افندي النعماني واليك
 ما كتبه للمرحوم على باشا مبارك في الخطط التوفيقية في شأن هذه
 المكتبة نقلاً عن مؤرخي الافرنج قال :

قد ذكر أعيان مارسلون عند التكلم على السير ايوم « بناء قديم
 بالاسكندرية ومعه يعرف بممود السواري » انه كان به دار الكتب
 الكبيرة التي كانت ملحمة بالسرايات . ويؤيد ذلك ما ذكره وتروف حيث
 قال انه كان بمدينة الاسكندرية دار كتب غير الكبيرة ولم يكن ثم غير
 الموجودة في معبد السير ايوم وبعدها عن الميناء تصلها الحريقه التي احترقت
 فيها السراية ولاحقتها عند محاصرة الاسكندرا بين قيصر . وقد قيل ان
 عدد ما كان بها من الكتب يبلغ ٣٠٠٠٠٠ مجلد وفي زمن كيلوباتره أضيف
 اليها مائتا ألف مجلد كانت بدار كتب مدينة بيرجام فأخذها انتوان معشوقها
 وأهداها اليها وبعد احتراق دار الكتب الكبرى صار لا يوجد بمدينة

الاسكندرية غيرها وبمدان كانت للدرسة ودار التحف من ضمن ملحقات السرايات ألقا بمجد السرايوم ومن ذلك الحين اتسعت شهرته الى القرن الرابع من الميلاد ، ونقل أمير الفرنساوي ان هذا المجد احترق مرتين مرة في زمن القيصر ماركوبل ومرة في زمن القيصر كومول . وفي خطط الفرنساوية ان إحراق السير ايوم كان بأمر البطريق بتوفيل بعد توقف كثير من العلماء والاهالي ثم بنى محل السير ايوم كنيسة سميت أركاديوم من اسم القيصر اركاديوس المتولي تحت القيصرية بعد القيصر تيودوز الاكبر وجعل فيها دار كتب جمع فيها ما أبقته النار وشيئا كثيرا من كتب النصرانية وهي التي ينسب حرقها الى عمرو بن العاص لكن لم يعلم وجه انتساب ذلك اليه فان هذه الحادثة لم يتكلم عليها أحد من المؤرخين في عصره من النصارى وغيرهم ولم يظهر ذلك الا في القرن الثالث عشر من الميلاد من كتاب ينسب الى أبي الفرج بطريق حلب مع انه لم يذكرها في تاريخه العام ^(١) وفي النبذة السنوية لمجلس مصر (اللابستيتو) أي

(١) قوله لم يذكرها في تاريخه العام لعله يريد به تاريخ مختصر الدول المطبوع بمطبعة الآباء اليسوعيين بيروت سنة ١٨٩٠ م فهذا المطبوع حقيقة لم نرفه ذكرا لمكتبة الاسكندرية مع ان شبل أقدي النعماني قد ذكر ان الجلة انما جاءت في تاريخ مختصر الدول هذا ١ وجون قال انها جاءت في ترجمة تاريخه اللاتينية ولا نعلم هل كانت الترجمة اللاتينية هي ترجمة تاريخه السرياني أم تاريخه العربي المعروف بمختصر الدول فلا يخلو الامر اما ان الطابع تبرئة لأبي الفرج والصاقل لهذا الخبر بالسلمين حذف هذه الحكاية من تاريخ مختصر الدول قبل طبعه ثم طبعه وأما أنها جاءت في تاريخه السرياني وأنه هو الذي ترجم الى اللاتينية ونقل عنه الافرنج والذي يظهر هذه الحقيقة اني ظفرت عند صديق لي من المشتغلين بالتاريخ بالنسخة السريانية الا أنها مكتوبة بالخط الكلداني الذي تصعب قراءته

المجلس العلمي من ضمن ما قيل في جلسة أغسطس سنة ١٨٧٤ ميلادية ان بولص أورو ز من تلامذة ماري اجستان وماري جيروم لم يجد شيئا من الكتبخانة حين مروره بالاسكندرية سنة ٤١٤ من اليلاد يعني قبل دخول سيدنا عمرو بلاد مصر بمئة وثلاثين سنة . فالظاهر ان القول بان إحراق كتبخانة اسكندرية كان بأمر سيدنا عمرو ومحض اقتراء اختلقه قسوس النصارى فانه قد حصل إحراقها مراراً قبل دخول الاسلام . والكتب القديمة الموروثة عن الاعصر الخالية قد محتها أيدي النصارى : انتهى كلام الخطط ومنه يعلم تضارب روايات القوم في حرقها وانحصار تحقيقهم في زمن وقوعه قبل الاسلام لانه كان كذلك ومن المستحيل ان يبقى في هذه المكتبة مع توالي الحرق عليها والنقل منها ما تصل اليه يد عمرو بالحرق أو ما يكون فيه فائدة يؤسف على فقدها والسلام

﴿ عود الى خبر الفتح ﴾

أثم عمرو رضي الله عنه بفتح الاسكندرية فتح مصر ونحوه بأمر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى الفسطاط بعد ان أقره واليا عليها فكان خيرا وال وأعظم قائد وأحب الولاة الى الرعية وأشد هم قياما على العدل والنظر في عمران البلاد وراحة أهلها فتألف بدهائه وحسن سياسته قلوب القبط حتى جعلهم هونا للمسلمين فلم يدرك المصريين في ولايته

على من لا يعرفه جيداً وقد كانت صديقي براءة الخبر على فتح الاسكندرية فلم يجد فيه حكمة مكتبة الاسكندرية في ان الذين طبعوا الكتاب هم الذين خذفوا منه الخبر . وقد جرت عادة اليسوعيين بالصرف بالكتب التي يطبعونها فيحرفون فيها ويزيدون ويتقصون

ما أدركهم في ولاية غيره من الجهد وهما به الروم وتمهدت له البلاد فأحبها وأحبه أهلها لذلك كان شأن مصر عنده عظيما وامارتها اليه محبة حتى شبه يوما امارتها بالخلافة اذ روي عن ابن لهيعة انه قال كان عمرو بن العاص يقول : ولاية مصر جامعة تعدل الخلافة : وكان القبط على عهد الدولة الرومانية كعبيد لاهل الدولة من الروم وبين الفريقين نفور شديد لتباين في المذاهب والاعتقاد أدى الى العداوة وهي العداوة للمذهبية التي ابتلي به كل أرباب الاديان فلما فتح عمرو مصر أطلق القبط من أسر العظيم الذي عانوه على عهد الدولة الرومانية وكان أول ما بدأ به بعد ان استقرت له الامور ان كتب امانا الى البطريك بنيامين بطريك الاسكندرية وردة الى كرسيه بعد ان تقيب عنه ١٣ سنة منها عشر سنين على عهد استيلاء الفرس على مصر . ومنها ثلاث سنين بعد رجوع سلطة الامبراطور هرقل اليها فسر ذلك العمل البطريك وشكره عليه كما ذكر ذلك المقريزي . وهذا من جملة السياسة النافعة التي اشتهرت عن عمرو

وقد ذكر هذا الخبر أيضا جيون في تاريخه وقال ان البطريك بنيامين كان يثني على عمرو بن العاص ويقدر عمله قدره .

ولا جرم ان وجود البطريك بعيدا عن كرسيه مدة ١٣ سنة ثم عوده اليه على عهد الحكومة الاسلامية يوجد في نفسه ونفس القبط ثقة كبرى بالمسلمين ونحن لانشك بانه اذا كان هناك يد لاجد بمساعدة عمرو على فتح مصر فانما هي لتلك البطريك يد لك عليه ما قلناه عن بعض مؤرخي العرب عند الكلام على فتح القرما من قولهم انه كان بالاسكندرية اسقف اسمه أبو ميامين كتب الى القبط يلهمهم بقرب زوال ملك الروم

ويأمرهم بتلقي عمرو حتى كان قبض الفرماء اعوانا لعمرو . وانما اشتبه على العرب الاسم فاختاروا في قتل الحكاية والذي يظهر ان الذي كتب ما كتب هو البطريق بنيامين وانه كتب من منفاه في منف لا من الاسكندرية والقرائن كلها تدل على ان له يدا في مساعدة العرب وانهاض القبط لتعضيدهم فان جيون ذكر ان عمر لما فتح مصر سر القبط الذين هم على مذهب اليمانية سرورا عظيما واخذوا من ثم يخطبون باسم مذهبهم على المنابر مع انه قال ان اهل المذهب الملكي هو مذهب الدولة كانوا نحو عشر السكان فهذا يدل على ان هذا الشر كان مضطهدا لبقية السكان حتى ما كانوا يستطيعون الدماء باسم مذهبهم والجهريه وان قوما هذا شأنهم مع حكومتهم لجديرون بمالهة المسلمين لاسيما مع علمهم بان الحكم الاسلامي مؤسس على اطلاق حرية الاديان وان المسلمين لا يتمتعون لأهل البلاد المفتوحة في عوائدهم ودينهم بشيء البتة

وبالجملة فقد كانت اماره عمرو على مصر من ابرك الامارات وأرغبها للقبض وغيرهم ولم تقف به همته السماء ونفسه العالية عند الفناء بفتح مملكة الفراعنة بل طمع الى ما هو أبعد غاية وهي بلاد المغرب ليسقط جناح الاسلام على كل أفريقيا الشمالية فتقدم يبيشه سنة (٥٧١) يحترق الصحراء حتى بلغ برقه فافتتحها واقتح فرضتها بنغازي ثم طرابلس الغرب ولما عزم على التوجه منها الى أفريقيا (تونس) فالجزائر ثم الغرب الاقصى جاءه كتاب أمير المؤمنين عمر (رض) ينهيه فيه عن التفرير بنفسه وبالمسلمين ويأمره بالوقوف عند ذلك الحد كما مر الخبر عن ذلك في سيرة عمر فماد مكرها بعد ان استخلف على البلاد بطل أفريقيا عقبه

ابن نافع الفهري القرشي الذي صار اليه بعد ذلك فتح المغرب
ولقد والله يحار عقل الحكيم في أقدام أولئك الفاتحين وجرأتهم
على التغفل والامعان في أقاصي الممالك بمدد القليل وعدتهم الضعيفة
حتى اختسحوا في ثلاثين سنة ما لم يفتحه غيرهم في أجيال ومهما بحث الماقل
عن علة هذا التوفيق الغريب لا يجده إلا حسن السيرة والسير مع الأمم
المغلوبة على نهج الحق والعدل . وإن في هذا لبصرة وذكرى للعاقلين

باب ٥

ولابنه على مصر

﴿ أناره فيها وأخبره مع عمرو وما كان من الكتابات بينهما ﴾
فلما ان عمرو بن العاص تحول الى القسطنطينية بعد فتح الاسكندرية
وسبب تحوله انه لما فتح الاسكندرية ورأى بيوتها وبناءها مفروغا منها
م ان يسكنها وقال : مساكن قد كفيناها : فكتب الى عمر بن الخطاب
يستاذه في ذلك فسأل عمر الرسول : هل يحول بيني وبين المسلمين ماء : قال نعم
يا أمير المؤمنين اذا جرى النيل : فكتب الى عمر اني لا أحب ان تنزل
بالمسلمين . نزل لا يحول الماء بيني وبينهم في شتاء ولا صيف : فتحول عمرو
الى القسطنطينية ولم يكن قسطنطينية بل كان أرضا فيها بعض جنات مما يلي
بالبيون الى الجهة الشمالية وبعض كنائس للنصارى : وقيل في تسميته
القسطنطينية ان عمرا لما أراد التوجه الى الاسكندرية لقتال الروم أمر بنزع
قسطنطينة فاذا فيه يوم قد قرخ فقال عمرو : لقد تحرم منا بمتحرم : فأمر به
فأمر وأوصى به صاحب القصر . فلما قتل المسلمون من الاسكندرية قالوا :

أين نزل ، قالوا الفسطاط : فسطاط عمرو الذي كان خلفه وقيل سحي
 فسطاط عمرو أي مدينة عمرو : لان الفسطاط لغة والمدينة ولعله هو الصواب
 لما تحول عمرو الى الفسطاط ورأى تنافس القبائل على اللواضع أمر
 بتخطيط مدينة هي مدينة الفسطاط التي هي من آثاره العظيمة في هذا
 القطر لانه اختط حاصنة جديدة لمصر على ضفة النيل الشرقية تقابل منف^(١)
 على الضفة الغربية فأصبحت حاضرة البلاد المصرية ولم تزل كذلك بعد
 بناء القاهرة الى الآن . ولما عزم عمرو على تخطيط الفسطاط ولّى على
 الخلطط (وهي الحارات) معاوية بن خديج التجيبي ، وشريك بن سحي
 الفطيفي ، وعمرو بن قحزم الخولاني ، وحيويل بن ناضرة المغافري ، فاخطوا
 لكل قبيلة خطة . واخطوا مكان الجامع للمروفي الى الآن بجامع عمرو
 اذ كتب عمر الى عمرو بن العاص بذلك كما كتب لكل الامراء يأمرهم
 ان يبنوا في كل مدينة مسجدا جامعاً ولا يتخذ القبائل كل قبيلة مسجداً
 وجعلوا ذراع المسجد خمسين ذراعاً في عرض خمسين وجعلوا سقفه
 مطاًطاً جداً واتخذ عمرو فيه منبرا من أعواد فكتب اليه عمر يعزم عليه
 في كسره ويقول : اما بحسبك ان تقوم قائماً والمسلمون جلوس تحت
 عتيك ؟ فكسره : ولم تكن الجزية تقام في زمن عمرو بن العاص بشيء
 من أرض مصر إلا بهذا الجامع

ثم ان المسجد ضاق بالمصلين بعدد في ولاية مسلمة بن مخلد فاستأذن
 معاوية في الزيادة فيه فأذله بذلك فزاده وطلاه بالثورة وزخرف سقفه .

(١) لا تقابلها تماماً بل منف كانت الى جهة الجنوب عن سمت الفسطاط جهة

وأمر معاوية ببناء الصوامع (المنائر) للأذان فبنى مسلسلة فيه أربع صوامع وقرشه بالحصر وكان مفروشا بالحصباء : ثم هدمه عبد العزيز بن مروان في سنة تسع وسبعين من الهجرة وهو يومئذ أمير مصر من قبل أخيه عبد الملك وزاد فيه من ناحية الغرب وأدخل فيه الرحبة التي كانت بحريه ولم يحد في شرقيه موضعاً يوسمه ثم هدم في زمان قره بك شريك في خلافة الوليد وزيد فيه وغيره وبدل وهكذا كان يتاورده الخلفاء والامراء بالاصلاح حتى اختطت القاهرة وكثرت الجوامع والمساجد وقل ساكنوا الفسطاط قرك الجامع وهو لم يزل الى الآن متروكا ويحتفل بالصلاة فيه آخر جمعة من رمضان لكنه في حالة لا ترضى أبداً . ولو كان المصريون ممن بينهم حفظ آثار الرجال لجملوا هذا الجامع من أحسن جوامع مصر أحياء لذكر صاحبه وتحليداً لذكر الفتح

وأما تقسيم الخطط وترتيبها بالفسطاط لما خطط في زمن عمرو فالكلام عليه يطول وهو مبسوط في كتاب الخطط للمقريزي فليراجعه من أحب

ومن آثاره المشكورة في مصر حفر الخليج المعروف بخليج أمير المؤمنين وعرف بعدد بخليج القاهرة الذي كان يمتد من الفسطاط الى السويس وكان الصلة العظمى بين مصر والبحر الاحمر والهند . والخليج قديم جداً قبل الاسلام الا انه لم وتمطل قبل الفتح فخره عمر بن العاص وكان سبب حفره على ما نقل المقريزي عن ابن الحكم بروايته عن الليث بن سعد قال : ان الناس بالمدينة أصابهم جهد شديد في خلافة عمر عام الرمادة . فكتب الى عمرو ابن العاص وهو بمصر .

من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى العاصي ابن العاصي : سلام أما بعد
فلعمري يا عمرو ما تبالي إذا شبت أنت ومن معك من أهلك أن أهلك
أنا ومن معي فياغوثاه ثم ياغوثاه :

(فكتب إليه عمرو) من عبد الله عمرو بن العاص إلى أمير المؤمنين .
أما بعد . يالبيك ثم يالبيك قد بعث إليك بعير أولها عندك وآخرها
عندي والسلام عليك ورحمة الله وبركاته

فبعث إليه بعير (قافلة) عظيمة فكان أولها بالمدينة وآخرها بمصر يتبع
بعضها بعضا . فلما قدمت على عمرو وسع بها على الناس ودفع إلى كل أهل
بيت بالمدينة وما حولها بعيرا بما عليه من الطعام وبعث عبد الرحمن بن عوف
والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص يقسمونها على الناس فدفعوا إلى أهل
كل بيت بعيرا بما عليه من الطعام ليأكلوا الطعام ويأندموا بلحمه ويحتذوا
بجلده ويتنعموا بالولاء الذي كان فيه الطعام فبما أرادوا من لحاف أو غيره
فوسع الله بذلك على الناس فلما رأى ذلك عمر رضي الله عنه حمد الله وكتب
إلى عمرو أن يقدم عليه هو وجماعة من أهل مصر معه فقدموا عليه . فقال
عمر يا عمرو إن الله قد فتح على المسلمين مصر وهي كثيرة الخير والطعام وقد
ألتي في روعي لما أحبيت من الرفق بأهل الحرمين التوسعة عليهم حين فتح
الله مصر وجعلها قوة لهم ولجميع المسلمين إن أحفر خليجا من نيلها حتى يسيل
في البحر فهو أسهل لما تريد من حمل الطعام إلى المدينة ومكة فإن حملته على
الظهر يبعد ولا تبلغ به ما تريد : فانطلق أنت وأصحابك فتشاروا في ذلك حتى
يمتدل فيه رأيكم : فانطلق عمرو فأخبر من كان معه من أهل مصر . فثقل
ذلك عليهم وقالوا تتخوف أن يدخل من هذا ضرر على مصر فترى أن تعظم

ذلك على أمير المؤمنين وتقول له ان هذا أمر لا يستدل ولا يكون ولا نجد
 اليه سبيلاً : فرجع عمرو بذلك الى عرفة ضحك عمرو رضي الله عنه حين رآه
 وقال : والذي نفسي بيده (كأنني أنظر اليك يا عمرو والى أصحابك حين أخبرتهم
 بما أمرنا به من حفر الخليج فقتل ذلك عليهم وقالوا يدخل من هذا ضرر على
 أهل مصر فترى ان تعظم ذلك على أمير المؤمنين وتقول له ان هذا أمر
 لا يستدل ولا يكون ولا نجد له سبيلاً : فعجب عمرو من قول عمرو وقال :
 صدقت والله يا أمير المؤمنين لقد كان الأمر على ما ذكرت : فقال عمر (رض)
 انطلق بمزيمة مني حتى تجرد في ذلك ولا يأتي عليك الحول حتى تفرغ منه
 ان شاء الله تعالى : فانصرف عمرو وجمع لذلك من الفعلة ما بلغ منه ما أراد ثم
 احتفر الخليج في حاشية الفسطاط الذي يقال له خليج أمير المؤمنين فساقه
 من النيل الى القلزم (السويس) فلم يأت الحول حتى جرت فيه السفن فحمل فيه
 ما أراد من الطعام الى المدينة ومكة فتفع الله بذلك أهل الحرمين وسحب
 خليج أمير المؤمنين : ثم لم يزل يحمل فيه الطعام حتى حمل فيه عمر بن عبد العزيز
 ثم ضيعة الولاة بعد ذلك فترك وغلب عليه الرمل فانقطع فصار منتهاه الى
 ذنب التماسيح من ناحية بطحاء القلزم : انتهت رواية بن عبد الحكم
 وقد أجهزت الحكومة المصرية على الباقي منه لهذا العهد فأمرت
 بطمه من بضع سنين وأصبح الجزء الذي يحترق القاهرة شارطاً مد عليه
 خط الترامواي ودعي بخط الخليج

وجاء في سبب حفر هذا الخليج روايات أخرى منها ما ذكره أبو
 القداء ان عمرو بن العاص أشار على عمر بفتح خليج البرزخ وهو الذي
 يصل بين البحر الأحمر والبحر الأبيض المتوسط فأبى عليه عمر فتمحه خوفاً

من وصول الروم الى البحر الاحمر ويقال ان خليج البرزخ هذا كان موجودا في عهد البطالسة وأن أثره كان باقيا لهد عمرو بن العاص لهذا أشار على عمرو بفتحها فكان رأي عمرو ان لا يفتح ونم ذلك الرأي فان فتح خليج السويس كان من أشد الآفات على ممالك الشرق وفي الخطط التوفيقية كلام مشبع عن هذا الخليج والخليج الذي يقال انه كان من قبل فليرجع اليه من أحب وقد كان عند المصريين عادة قديمة وهي انهم كانوا يحتفلون بزيادة النيل احتفالا عظيما يسمى جبر البحر ويسمى الآن فتح الخليج وكانوا يعملون هذا الاحتفال عند وفاة النيل فكانت من عوائدهم القبيحة فيه ان يلحقوا فيه كل سنة بنتا من الابدان بعد ان يزبنوها بالحلي والحلل زعما منهم انه لا يفي لهم الا بهذه الضحية : ويقال ان الامبراطور قسطنطين ابطال هذه العادة في عصره لكن المصريين عادوا اليها بدليل ان مؤرخي العرب ذكروا انها كانت موجودة حين دخول عمرو بن العاص الى مصر فأبطلها هذا بأمر أمير المؤمنين عمرو بن الخطاب

وتحرير الخبر على ما نقله المقرئ عن ابن عبد الحكم ان عمرا لما فتح مصر أتى أهلها اليه حين دخل بؤنة من أشهر القبط فقالوا له أيها الأمير ان نيلنا هذا سنة لا يجرى الآبها فقال لهم وما ذلك : قالوا انه اذا كان لثنتي عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا الى جارية بكر فأرضينا أبوها وجعلنا عليها من الحلي والثياب أفضل ما يكون ثم ألقيناها في النيل : فقال لهم عمرو ان هذا لا يكون في الاسلام وان الاسلام يهدم ما كان قبله : فأقاموا بؤنة وأيب ومسرى وتوت وهو لا يجرى قليلا ولا كثيرا حتى هوا بالجلاء فلما رأى عمرو ذلك كتب الى عمرو بن الخطاب بذلك :

فكتب اليه عمران قد أصبحت ان الاسلام يهدم ما كان قبله وقد بعثت اليك بطاقة فألقها في النيل اذا أتاك كتابي فلما قدم الكتاب الى عمرو ففتح البطاقة فاذا فيها (من عبد الله أمير المؤمنين الى نيل مصر : أما بعد فان كنت تجري من قبلك فلا تجر وان كان الله الواحد القهار هو الذي يحريك ففسأل الله الواحد القهار ان يحريك :) فألقى عمرو البطاقة في النيل قبل الصليب يوم وقدها أهل مصر للجلاء والخروج منها لانه لا يقوم بمصلحتهم فيها الا النيل فأصبحوا يوم الصليب وقد أجراه الله تعالى ستة عشر ذراعا وقطع السنة السيئة عن مصر : (*)

وكان القبط يزعمون ان النيل لا يزيد إلا اذا احتفلوا له بميد يسمونه عيد الشهيد ولهم تابوت يضعون فيه أصابعا من أصابع اسلافهم الموتى في اليوم الثامن من شهر بشنس أحد الشهور القبطية فيلقونه في النيل ذابطل ذلك العيد الامير بييرس الجاشنكير لما كان يقع فيه من الفتن والانهاس في الفجور ذكر ذلك صاحب الخطط التوفيقية وقال أعلن ان هذا العيد هو العادة التي أبطلها عمرو بن العاص : أي هذا العيد تخلف عن تلك العادة : والذي أدركناه لهذا العهد ان البت قد استبدل بها صورة مصنوعة من طين تلقى في البحر يوم الاحتفال بفتح الخليج تسمى دروسة النيل وهذا يدل على صعوبة اقتلاع جذور العوائد القديمة من نفوس البشر لاسيما العوائد الوثنية التي تسربت الى أرباب الاديان الالهية مع شدة تكبير هذه الاديان على أهل تلك العوائد

(*) في هذا الحكاية بحث ونظر راجع تحفة في الجهد الثاني من مجلة المنار (ص ٥٥٠)

ومن آثاره الجيلة مدة ولايته علي مصر توسيع الجباية بالعدل وقسمتها
الى ثلاثة أقسام قسم لترميم الجسور وحفر الترع وما يلزم لعدوان البلاد
وقسم لاعطيات الجند والباقي يرسله الى الخليفة وقد كانت الجباية قبله علي
عهد المقوقس تبلغ عشرين مليون دينار كما رواه المقرئ في جباها اثني عشر
مليون كما تقدم الخبر عن ذلك وعن الخلاف فيه ولما رتب الجباية استشار
المقوقس فيما كان يفعله وقال له : أنت وليت مصر فبكم تكون عمارتها :
فقال بمخصال - تحفر خاباتها وتسد جسورها وترعها ولا يؤخذ خراجها إلا
من غلتها ولا يقبل مظل أهلها ويوفى لهم بالشروط وبدر الارزاق علي
العمال لئلا يرتشوا وترفع عن أهلها للمعاون والهدايا فبذلك تدر ويرجى
خراجها : ففعل بذلك وكان يخفف الجباية في السنين التي لا يفي فيها النيل
وربما كسرهما وذلك للمهد الذي كتبه للمصريين ونصه كما رواه الطبري :
بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أعطى عمرو بن الداص أهل مصر من الامان
علي أنفسهم ودمهم وأموالهم وكافتهم وصاعهم ومدمم وعددم لا يزيد شي
في ذلك ولا ينقص ولا يساكنهم النوب : وعلي أهل مصر ان يعطوا
الجزية اذا اجتمعوا علي هذا الصالح وانتهت زيادة نهرم خمسين ألف ألف
(كذا) وعليه من جنى نصرتهم فان أبى أحد منهم ان يجيب رفع عنهم
من الجزية بقدرهم وذمتنا من أبى بريئة وان نقص نهرم من غايته اذا انتهى
رفع عنهم بقدر ذلك ومن دخل في صلحهم من الروم والنوب فله ما لهم
وعليه ما عليهم ومن أبى واختار الذهب فهو آمن حتى يبلغ مأمنه ويخرج
من سلطاننا وعليهم ما عليهم اثلاثا في كل ثلث جباية ثلث ما عليهم : علي
ما في هذا الكتاب عهد الله وذمته وذمة رسوله وذمة الخليفة أمير المؤمنين وذمهم

للاؤمنين : وعلى التوبة الذين استجابوا كذا وكذا رأساً وكذا وكذا فرساً
على ان لا يغزوا ولا يتمتعوا من تجارة صادرة ولا واردة ؛ شهد الزبير
وعبد الله ومحمد ابناه وكتب وردان وحضر هذا الكتاب فلان ١٠٠٠ هـ
فدخل اهل مصر في هذا الصباح جميعهم وعليه مشى عمرو بن العاص
في تقسيم الجباية ومراعاة حال النبل في الزيادة والنقص وربما اضغار احياناً
الى كسر الخراج فسكران مريضان فيه الغنون ولما استبطأه مرة في الخراج
كتب اليه ما نصه

(بسم الله الرحمن الرحيم) من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى عمرو
ابن العاص : سلام الله عليك : أما بعد فاني فكرت في أمرك والذي أنت
عليه فاذا أرضك أرض واسعة عريضة رفيعة وقد أعطى الله أهلها عدداً
وجلبداً وقوة في بروجهم . وأنها قد حالجتها الفراعنة وعملوا فيها عملاً عكماً
مع شدة عتوم وكفرهم . فعجبت من ذلك وأعجب مما عجبت انها لا تؤدي
نصف ما كانت تؤديه من الخراج قبل ذلك على غير قحوط ولا جذب . ولقد
أكثر في كتابتك في الذي على أرضك من الخراج وظننت ان ذلك
سيأتينا على غير نزر (فلة) ورجوت ان تفيق قترفع الي ذلك : فاذا أنت
تأتيني بعماريض تمبأ بها لا توافق الذي في نفسي : لست قابلاً منك دون
الذي كانت تؤخذ به من الخراج قبل ذلك . ولست أدري مع ذلك ما
الذي نورك من كتابي وقبضك فائن كنت مجرباً كافياً صحيحاً إن البراءة
لناقصة . وان كنت مضيقاً نطقاً إن الامر لى غير ما تحدث به نفسك .
وقد تركت ان أبلي ذلك منك في العام الماضي رجاء أن تفيق قترفع الي ذلك
وقد علمت انه لم يمتك من ذلك إلا أن عمالك عمال السوء وما توالس عليك

وتلفف اتخذوك كهفا . وعدي باذن الله دواء فيه شفاء عما أسألك فيه فلا
تجزع أبا عبد الله ان يؤخذ منك الحق وتُعطاء . فان التهر يخرج الدر والحق
أبليج ودعني وما عنه تلجلج فانه قد برح الخفاء والسلام^(١)
فكتب اليه عمرو بن العاص

(بسم الله الرحمن الرحيم) لعبد الله أمير المؤمنين من عمرو بن العاص
سلام الله عليك فاني أحمد الله الذي لا إله إلا هو: أما بعد فقد بلّغني كتاب
أمير المؤمنين في الذي استبطاني فيه من الخراج والذي ذكر فيه من عمل
الفراغة قبلي وإعجابه من خراجها على أيديهم وتقص ذلك مذ كان الاسلام
ولعمري للخراج يومئذ أوفر وأكثر والارض أعمر . لانهم كانوا على
كفرهم وعتوهم أرغب في عمارة أرضهم منّا مذ كان الاسلام . وذكرت
ان النهر يخرج الدر فخلبها حلبا قطع درها . وأكثر في كتابك وأثبت
وعرضت وزيت . وعلمت ان ذلك عن شيء تخفيه على غير خبر فحقت
لعمري بالمقطعات المقدمات . ولقد كان لك فيه من الصواب من القول
رصين صارم بليغ صادق . ولقد عملنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن
بعده فكنتا نحمد الله مؤدين لاماتنا حافظين لما عظم الله من حق امتنا .
نرى غير ذلك قبيحا والعمل به شينا فتمرف ذلك لنا وتصدق فيه قلبنا .

(١) (تفسير الانفاذ القوية الواردة في هذا الكتاب) قوله تأتيني بماريض تبأ
بها . الماريض هي التورية بالشيء عن الشيء وتبأ بها أي تظنها مما يبعأ به أي يتم له
وهي لا شيء عندي وقوله وان كنت مضيا فلما . التطلع للشدة بالكلام ، وقوله
ان ابتلى ذلك منك أي امتحن . وقوله توألس وتلفف بمعنى واحد . وقوله الحق
أبليج أي مضى مشرق لا يخفيه التورية وما عنه تلجلج التلجلج التردد في الكلام .
وقوله برح الخفاء برح زال وانكشف

معاذ الله من تلك العظم ، ومن شر الشيم ، والاجترأ على كل مأثم ، فأمرض
 عملك فان الله قد نزهني عن تلك العظم الذنية والرغبة فيها بمد كتابك
 الذي لم تستبق فيه عرضا ، ولم تكرم فيه أخا ، والله يا ابن الخطاب لأننا
 حين يراد ذلك مني أشد غضبا لنفسي ولها انزاها واكراما . وما عملت من
 عمل أرى عليه فيه متعلقا . ولكني حفظت ما لم تحفظ . ولو كنت من
 يهود يثرب مازدت ، يغفر الله لك ولنا وسكت عن أشياء كنت عالما بها .
 وكان اللسان بها مني ذلولا . ولكن الله عظم من حقك ما لا يحجل اه
 فكتب اليه عمر رضي الله عنه

من عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص سلام اليك فاني أحمد
 اليك الله الذي لا إله إلا هو : أما بمد فاني قد عجبت من كثرة كتبي
 اليك في ابطائك بالخراج وكتابتك الي بنيات الطرق وقد علمت اني
 لست أرضى منك إلا بالحق البين لما رجوت من توفير الخراج وحسن
 سياستك فاذا أتاك كتابي هذا فاحمل الخراج فانما هو في المسلمين .
 وعندى ما قد تعلم قوم محصورون والسلام

فكتب اليه عمرو بن العاص

(بسم الله الرحمن الرحيم) لعمر بن الخطاب من عمرو بن العاص
 سلام..... أما بمد فقد أتاني كتاب أمير المؤمنين يستبطني في الخراج
 ويذم اني أحيد عن الحق وأنكث عن الطريق . واني والله ما أرغب
 عن صالح ما تعلم وان أهل الارض استنظروني الى أن تدرك غلهم فنظرت
 للمسلمين فكان الرفق بهم خيرا من ان نخرق (الخرق ضد الرفق) بهم
 فيصيروا الى بيع ما لا غنى بهم عنه والسلام

فقبل ان عمر رضي الله عنه كتب اليه أن ابعث اليّ رجلاً قديماً من القبط . فاستخبره عمر رضي الله عنه عن مصر وخارجها قبل الاسلام . فقال يا أمير المؤمنين كان لا يؤخذ منها شيء إلا بعد عمارتها وعاملها لا ينظر الى العماره وانما يأخذ ما ظهر له كأنه لا يريد لها إلا لعام واحد :

فعرف عمر ما قال القبطي وعلم منه جلية الامر فقبل من عمرو ما كان يمتدريه

ولا يتبادرن الى ذهن القارئ ان إلحاق عمر رضي الله عنه على عمرو بأمر الخراج يريد به اجهاد القبط أو التوصل الى الخراج كيف ما كان الحال معاذ الله ان يخطر هذا لمربي الخطاب في بال وانما هو استبطن الخراج مع عدم وقوفه على حاجة البلاد وعلمه بطمع عمرو فكتب اليه ما كتب وإلا فانه رضي الله عنه كان من أشد الخلفاء حرصاً على الرعية وقياماً على العمران وحفاظة على اليهود خصوصاً مع القبط الذين استوصى بهم النبي صلى الله عليه وسلم . واليك ما كتبه عمر أمير المؤمنين الى عمرو ابن العاص يستوصيه بالقبط ويأمره بأن يأخذ من الخراج ما يحتاج اليه مما لا بد منه لاصلاح البلاد ويأخذ لنفسه عطاءه ويعطي الاعطيات لاربابها وما يفيض يرسله اليه وان لا يأخذ الخراج إلا من حقه وهذا نص الكتاب كما أخرجه ابن سعد عن موسى بن جبير عن شيوخ من أهل المدينة قالوا : كتب عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص

أما بعد فاني فرضت لمن قبلي في الديوان (أي فرض العطاء) ولن ورد علينا في المدينة من أهل المدينة وغيرهم ممن توجه اليك والى البلدان . فانظر من فرضت له وتزل بك فاردد عليه العطاء وعلى ذرته ومن تزل

بك ممن لم افرض له فافرض له على نحو مما رأيتني فرصت لاشباهه وخذ لنفسك مائتي دينار^(١). فهذه فرائض أهل بدر من المهاجرين والانصار. ولم أبلغ بهذا أحداً من نظرائك غيرك لانك من عمال المسلمين فألحقك بأرفع ذلك وقد علمت ان مؤناً تلزمك فوفر الخراج وخذه من حقه ثم عفا عنه بعد جمعه فإذا حصل اليك وجهته أخرجت عطاء المسلمين وما يحتاج اليه مما لا بد منه. ثم انظر فيما فضل بعد ذلك فأحمله اليّ واعلم ان ما قبلك من أرض مصر ليس فيها خمس وإنما هي أرض صلح^(٢) وما فيها للمسلمين في: تبدأ بمن أثنى عنهم في ثورهم (أي المرابطين) وأجزأ

(١) دل هذا الفرض الذي فرضه لعمرو هو جريته (مرتبه) على عمله لافرض البطاء اذ ان عمر (رض) كان يجري على العمال جرياً هي غير نصيبهم من البطاء فقد ذكر في سراج الملوك ان عمر أجرى على عماد في كل شهر ستمائة درهم مع عطائه لولائه وكتابه ومؤذنيه ومن كان يليه معه لما بينه وبث معه عثمان بن حنيف وابن مسعود الى المراق وأجرى عليه في كل يوم نصف شاة ورأسها وجلدها وأكارعها ونصف جريب كل يوم وأجرى على عثمان بن حنيف ربيع شاة وخمسة دراهم كل يوم مع عطائه (وكان عطاؤه خمسة آلاف درهم) وأجرى على عبد الله بن مسعود مائة درهم في كل شهر وربع شاة في كل يوم وأجرى على شريح القاضي مائة درهم في كل شهر وعشرة أجرة: ومن هذا يعلم ان عماله كان لهم جريات على هذه النسبة وهي غير البطاء كما يتضح ذلك من قوله (مع عطائه) وإنما ننبا على هذا الامر هنا لاهيته ولانه فاتنا ذكره والتنبيه اليه في سيرة عمر رضي الله عنه.

(٢) قوله ليس فيها خمس وإنما هي أرض صلح يدل على ان مصر فتحت صلحا وان ما فتح غزوة أجرى بعد ذلك مجرى الصلح الذي دخل فيه كل القبط المهدي الذي أخذهم المقوقس وهذا يؤيد ما جاء في كتاب المهدي الذي مر معنا ذكره وان عمر وعمرو بن العاص حفظا للمقوقس الهدى وأجريا له بعد تمام الفتح

(أقصى) عنهم في أعمالهم ثم أقض ما فضل بعد ذلك على من سعى الله
(أي في القرآن)

واعلم يا عمرو ان الله يراك ويرى عملك فانه قال تبارك وتعالى في
كتابه « واجعلنا المتقين اماماً » يريد ان يقتدى به . وان معك أهل
ذمة وعهد وقد أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وأوصى بالقبض
فقال « استوصوا بالقبض خيراً فان لهم ذمة ورحماً » ورحمهم ان أم اسماعيل
منهم . وقد قال صلى الله عليه وسلم « من ظلم معاهداً أو كلفه فوق طاقته
فانا خصمه يوم القيامة » احذر يا عمرو ان يكون رسول الله (ص) لك
خصماً فانه من خصمه خصمه . والله يا عمرو لقد ابتليت بولاية هذه الأمة
وأنست من نفسي ضعفاً وانتشرت رعيتي ورق عظمي فاسأل الله ان
يقبضني اليه غير مفرط . والله اني لآخشي لو مات جل بأقصى عملك
ضيقاً ان أسأل عنه اهـ

لولم يكن لعمر إلا هذا الكتاب لكفاء فضيلة في نفسه وفضلا
على رعيته فكيف وكل أعماله شاهدة على تفرد بالعدل وحسن السيرة
في الرعية ومضاء الفكر في السياسة وشدة الاخذ على أيدي العمال
واليقظة في الامور جليلها وحقيقتها فرضي الله عنه وجزاء عن المسلمين
خير الجزاء

﴿ كلمة ثانية في أهل الذمة ﴾

هذا الكتاب يمثل لنا سيرة عمر بن الخطاب مع أهل الذمة ويبين
شدته على العمال في منعهم عن ايذاء أهل الكتاب اقتداء برسول الله

صلى الله عليه وسلم وعملا بأمره ومن تكون هذه سيرته مع أهل الذمة أفيهم أن يريد بهم أذى بقول أو فعل ؛ كلا أن العقل والبديهة يرفضان نسبة أى قول أو فعل اليه يشتم منه ولو رائحة الجفاء فضلا عن استهانة الذمي أو ظلمه .

واذ علم هذا فالذى يدعو الى المجب هو غفلة ثقلة الاخبار ورواها عن مقاصد عمر (رض) التي هي مقاصد الشرح الاسلامي القى جاء لتأليف بين القلوب وعدم استحيائهم من جمع المتناقضات من الاخبار وتقلهم الموضوعات منها بلا تمحيص لصحتها من كاذبها وبدون تروى في النافع والضار منها

كتبنا في الجزء الثاني فصلا عن أهل الذمة نقلنا فيه رواية لابن الجوزي في أن عمر تقدم الى أحد عماله بمحتم رقاب أهل الذمة بالرصاص^(١) وأثبتنا وجه الضعف في هذا الخبر وعجبنا من مثل بن الجوزي كيف يتقل مثل ذلك الخبر مع أنه ليس في الدرجة التي تؤلم النفس اذ لو مسح لجل على قصد سياسي أو ادارى على تمييز المتأخرين يراد به ضبط احصاء أهل الجزية من الذميين لا امتثالهم اقتداء بالدول الفاتحة قبل الاسلام كالرومان والفرس الذين ثبت أنهم كانوا يضربون على الرعية الجزية كانت هذه المادة متبعة عندهم في احصاء أهل الجزية وقد زاد عجبنا اضنافاً الآن اذ رأينا هذا الخبر في الخطط نقله صاحبها المقرئ عن ابن عبد الحكم بزيادة أحربها أن تكون محض اقتراء على صر بن الخطاط

(١) المراد بمحتم رقاب أهل الذمة بالرصاص هو حل طوق فيه علامة من

الرصاص كما في بعض النسخ

رضي الله عنه واذقنا بوهن الرواية الاولى في جانب العقل وهي لأحد حفاظ الحديث فما أحرانا بتكذيب الرواية الثانية . وليكها بنصها مع الزيادة التي أوردتها المقرئ قال :

كان عمرو بن العاص يبعث الى عمر بالجزية بعد حبس ما كان يحتاج اليه فكانت فريضة مصر لحفر خلجها واقامة جسورها وبناء قناطرها وقطع جزائرها مائة ألف وعشرين ألفاً (أي من العمال) منهم الطور والساحي والاداة يعقبون ذلك لا يدعون ذلك صيفاً ولا شتاء . ثم كتب اليه عمر ان تختم في رقاب أهل الذمة بالرماس ويظهروا مناطقهم ويجزوا نواصبيهم ويركبوا على الاكف (جمع أكاف وهو البردة) عرضاً ولا يضربوا الجزية إلا على من جرت عليه الواسي ولا يضربوا على النساء ولا على الولدان ولا يتشبهوا بالمسلمين

فانظر أيها العاقل الى هذا الكتاب وقابله بكتاب عمر الذي يوصى فيه عمرو بن العاص أهل الذمة هل تجد بينهما التتاماً بالوجهة ؛ أم بينهما من البون البعيد ما بين الحق والباطل . وقد أوضحنا في الجزء الثاني ضعف أمثال هذه الاخبار بما فيه الكفاية وانما عدنا اليها الآن لاسرظر لنا بعد البحث والروية : وهو ان واضعي هذه الاخبار انما ألجأهم لوضعها أسران الامر الاول ان الشؤون الادارية وأهمها دواوين الخراج كانت تناط في أكثر الاوقات بأهل الذمة بل استمرت تكتب بلغتهم أيضاً الى عهد عبد الملك بن مروان فكانوا يستطيون أحياناً على رجال الدولة وأهل المكاة وربما تخرج منهم أحياناً بعض الفقهاء فوضعوا لهم أمثال تلك الاخبار تنقيصاً لهم وحطاً من مكانتهم عند الخلفاء والملوك وإبعاداً

لهم من مناصب الدولة وانما ألجام الى نسبة هذه الاخبار الى امر كونه
كان رضي الله عنه قدوة فيما لم يرد بخصوصه نص في الشرع وهذا بلا
ريب يعد من أوثك الوضائع تناهياً في ضعف الرأي لا سيما اذا علموا
بأحوال أهل التقى والعدل من الخلفاء ومعاملتهم الجميلة لأهل الذمة كعمر
ابن عبد العزيز ومن هذا في ذلك حذوه من الخلفاء وبالأخص الخلفاء
من بني العباس الذين كان أكثرهم متفقاً في الدين واقفاً على أخبار السلف
كالنصور والهمدي والرشيد والمأمون وأمثالهم ممن أتى بعدهم فكانوا
يوسدون كثيراً من شؤون الدولة الى أهل الذمة ويقربونهم منهم لاسيما
الاطباء والكتاب بلا أدنى تخرج في الدين وأي حرج في الدين يمنع من
عامة النعمين وعدم ايذائهم بمثل ذلك الامتياز المشين من كلام الوضائع
ومن وقف على أخبار ماسويه وحنين بن اسحق رأضاً بهما مع المأمون
والمعتزل يعلم هذا . وكذلك كان حالهم مع خلفاء الفاطميين في مصر
فكان القبط أرباب الحكمة العليا عند الخلفاء وكانوا كما نقل المقرئ
يتولون دواوين الخراج ويركبون البغال الفارسة ويتصرفون بأموال
الدولة بل بلغ بالخلفاء ان كانوا يعطون ألقاب التشريف الخاصة بالعلماء
والملوك وهي الألقاب المضافة الى الدين للاطباء والكتبة من النصاري
واليهود وما نذكره من هؤلاء (الشيخ موفق الدين ابن البوري الكاتب
النصراني) والحكيم (موفق الدين بن المطران) وغيرهما ممن لم تحضرني
أسماءهم الآن :

هذا هو الباب الاول وأما الباب الثاني لوضع تلك الاخبار فنشأوه
نزع بعض الامراء الى اجهاد الرعية من مسلمين وذميين بالضرائب وتكث

عهود هؤلاء القديمة ولما لم يروا في الشريعة مخرجا لهم يتوصلون به الى الاستبداد بالرعية وتمحيل الذمي فوق ما حدده الشرع من الخراج والجزية كما حملوا السلم لاسيا والاختيار النبوية آمرة بالوفاء معهم بالمعهد والمحافظة على ما لهم من حقوق الذمة والجوار وأنهم أهل ذمة الله وذمة رسوله - مهدوا لاغراضهم البيل بالايماز الى بعض مقربهم بوضع مثل ذلك الخبر مقدمة لاستباحة امتيائهم ثم إجهادهم بالضرائب يدلك عليه ما حدث في عهد الروانيين من الاجترار على استزادة الخراج والجزية في مصر وغيرها من غير حقها كما ستراه مبسوطا في محله ان شاء الله

على أن سيرة الصحابة ورجال الفتح في الصدر الاول مع أهل الذمة وحدها كافية لدحض أمثال تلك الاقوال الواهية حتى أنهم اقتنعوا بحسن السيرة وجميل المجاورة والمعاملة ما لا يقوى عليه الحسام ، ويخرج عن طوق عددهم القليل بالنسبة لبقية الاقوام ^(١) وحسبك من أدبهم مع أهل الذمة

(١) قد كان المسلمون كلهم كثر من حيث العمل بمراعاة أهل الذمة ولزوم تجنب ايذائهم بالقول أو بالفعل خصوصا عماله بذلك عليه ما ذكره في سراج الموك في حكاية طويلة لا محل لذكره هنا وخلاصتها أن عمر بن سعد عامل عمر على حصص وفد عليه مرة فسأله عن اشيائه ثم قال له عد الى عمالك فقال عمر انشدك الله ان لا تردني الى عملي فاني لا أطم منه حتى قلت للذي : أخراك الله : ولقد خشيت ان يخصني له محمد صلى الله عليه وسلم وله -د سمعته يقول (أنا حبيج المظلوم فمن حاجبته حببته) ولكن ائذن لي الى أهلي : فاذن له فأتى أهله الخ الحكاية

فاذا كان مثل عمر بن سعد يستعفي من عمله لكلمة قالها للذي وخاف ان يخصه رسول الله عليها لانه قال « من ظلم ذميا فانا خصمه يوم القيامة » فهل يسوغ العقل ان يؤذي عمر وعماله القيمين بمنزل جز التواصي والركوب على الاكف ونحو ذلك من أنواع الايذاء الذي لا شيء بالنسبة الى قول عمر للذي : أخراك الله :

قالهم انا نبرأ اليك مما كتبه الوضعون وأخذ به الفقهاء على غير روية ولا تحكيم العقل

من الكتائين أن ما روي عنهم من أخبار الحروب مع الروم لم يستعملوا فيه لفظ الكافرين والمشركين البتة مع أنهم كانوا يعبرون عن مجوس الفرس ووثني العرب قبل الاسلام بالمشركين ويقولون عن أولئك الروم: والقبط: مثلاً كأنهم الروم. وقاتل القبط ونحوه. يؤيد هذا كتب التاريخ التي قلت لنا أخبار الفتح بالرواية كالعطري وأشباهه، ولو فرض وجود شيء من تلك الالفاظ فيها فإنه نزر يسير وهو من حشو النساخ وأما كتب المتأخرين أو المتقلدين فإن أصحابها لم يراعوا فيها مراعاة السلف من الادب وحسن الاداء لما قرئ في نفوسهم من التعصب الذي حدث في القرون الوسطى ولم يكن له أثر في النفوس في صدر الاسلام اعلم أهل ذلك الصدر ان الاسلام جاء للتأليف والوثام، لا للتفريق بين الاقوام، وان اختلاف الاديان لا يوجب الفرقة والخصام، لقوله تعالى « لكم دينكم ولي دين » ولان القرآن نطق بأن أهل الكتاب أقرب مودة للمؤمنين وذلك في قوله تعالى « ولتجدنَّ أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ». ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون » ولهذا سر رسول الله صلى الله عليه وسلم بانتصارهم على مجوس الفرس كما ذكرنا ذلك في الجزء الثاني في حكاية هرقل مع الفرس وهي القصة التي جاءت في قوله تعالى « الم غلبت الروم » الآية فلتراجع في محلها

هذا ما أردنا بسطه ليكون فيه ذكرى للذاكرين وانما أطلنا الكلام في هذا الباب إظهاراً لبراءة عمر (رض) مما عزي اليه وتنبهاً لاولى النهي من المسلمين الى أن دينهم يأمر بمجانسة الذميين ويذهب عن غاشنة الكتائين وان مرض التعصب القديم انما طرأت أعراضه على الامة تدريجاً سيما

عقب الحروب الصليبية وان من آثار ذلك التمسب القبيح ما يلاقيه المسلمون لهذا العهد من ضروب الالهة والمسف من الدول المسيحية التي حكمت بعض الممالك الاسلامية ولم تراع في حكم المسلمين حقوق الانسايه ولا الدين بحجة الانتقام للمسيحية . والمسيحية والاسلام يبرآن الى الله من ظلم البشر بعضهم لبعض ولكن ما الحيلة والانسان معارقت مداركه وسعى عقله فانه لا يزال يتقاصر دون الوصول الى مرتبة العلم الكامل الذي يحمل البشر كلهم بالاضافة الى وجوب التعاون والاجتماع سواء ، وان اختلفوا في المذاهب والاهواء ، إذ كل امرئ مسؤول عن اعتقاده عند الله . وأنه سبحانه يبين آياته للناس فمن اهتدى فلنفسه ومن ضلّ فلعليها . ولكن : انها لا تسمى الابصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور :

(عود لخبر عمرو)

لما تم لمعرو بن العاص افتتاح مصر وكتب الى أمير المؤمنين يخبره بذلك . كتب اليه كتابا يشكره فيه ويقول له أن صف لي حال مصر فكذب اليه ما نصه

ورد اليّ كتاب أمير المؤمنين أطال الله بقاءه يسألني عن مصر : اعلم يا أمير المؤمنين ان مصر قرية غبراء ، وشجرة خضراء ، طولها شهر ، وعرضها عشر ، يكتشفها جبل أغبر ، ورمل أغبر ، يخط وسطها نهر مبارك الغدوات ، ميمون الروحات ، تجري فيه الزيادة والنقصان كجري الشمس والقمر . له أوان يدرّ حلابه ، ويكثر عجاجه ، وتمظّم أمواجه ، فتفيض على الجائتين . فلا يمكن التخلص من القرى بعضها الى بعض إلا في سفار المراكب .

وخفاف القوارب. وزوارق كأنهن الخائل ، أو ورق الاصائل ، فإذا تكامل في زيادته نقص على عقبه كأول ما بدأ في جريته ، وطلى في رده ، فمئذ ذلك تخرج ملة محقورة ، وذمة مخقورة ،^(١) يحرقون بطون الارض ، ويذرون بها الحب ، يرجون بذلك النماء من الرب ، تقيم ماسعوا من كدهم ، فناله عنهم بنير جدهم ، فإذا أحرق الزرع وأشرق سقاء النداء. وغذاه من تحت الثرى. فبينما مصر يا أمير المؤمنين أولوة يضاء ، فإذا هي عنبرة سوداء ، فإذا هي زمردة خضراء ، فإذا هي ديباجة زرقاء فتبارك الله الخالق لما يشاء ، والذي يصلح هذه البلاد ويقر قاطنها فيها ان لا يقبل قول خسيسها في رئيسها ، ولا يستأدى خراج ثمة إلا في أوانها ، وان يصرف ثلث ارتفاعها في عمل جسورها وترعها ، فإذا قرر الحال مع المال ، على هذه الاحوال ، تضاعف ارتفاع المال ، والله يوفق الى حسن الحال ،

استقر أمر عمرو بن العاص في مصر ونال من السلطان عليها ما كان يتمناه فقبسط في المباشرة وتوسع في أمور دنياه فألقى الى عمر بن الخطاب انه قست لعمر وقاشية من خيل ومتاع ، وتزعت نفسه الى الراحة والاستمتاع ، وهيات لمثله ان يتم له ما أراد ويتقلب على وثير النعم وخليفته يعاني شطف العيش ويقهر النفس على الرضا بالكفاف ويؤدب عماله بأدبه ويحملهم على ماريقته تمقفا عما بأيدي الناس ، واكتفاه بأجر الصبر والتماسا لرضا الله والريعة

روى البلاذري عن عبد الله بن المبارك قال : كان عمر بن الخطاب

(١) قوله ملة محقورة وذمة مخقورة بذلك على ما كان يلاقيه فلاحو مصر من الجور والاهانة في دولة الروم

يكتب أموال عماله اذا ولام ثم يقاسمهم ما زاد على ذلك وربما أخذه منهم فكتب الى عمرو بن العاص « انه قد فشت لك فاشية من متاع ورقيق وآنية وحيوان لم يكن حين وليت مصر »

فكتب اليه عمرو « ان أرضنا أرض مزدرع ومتجر فنحن نصيب فضلا عن ما نحتاج اليه لنفقتنا »

فكتب اليه « اني قد خبرت من عمل السوء ما كفى . وكتابك الي كتاب من أفلقه الاخذ بالحق . وقد سؤت بك ظنا . وقد وجهت اليك محمد بن مسلمة ليقاسمك . مالك فاطله طلعة واخرج اليه ما يطالبك وأعفه من التلطة عليك فانه برج الخفاء » فقامه ماله

لم يسمع عمرو بن العاص على دهائه وعلو مكانته ، وبعده عن أمير المؤمنين ودرته ، إلا الخضوع لما أمره به ومقامته بن مسلمة ماله ذلك لانه يعلم منه الجدي القول وقد قال له في كتابه « وأعفه من التلطة عليك » فانه لو لم يقاسمه راضيا لقاسمه مكرها حين لا يشفعه عقله ودهاؤه ولا يشفع له ماله ولا جنده . فقله ما أعظم ذلك الرجل الكبير فعلا . وأعلاه في النفوس مكانة وما أهيبه في القلوب وأرهبه للعالم على ما صرف به من التواضع للرعية والراقة بفقراء الناس

وأخرج البلاذري أيضا عن عيسى بن يزيد قال : لما قاسم محمد ابن مسلمة عمرو بن العاص قال عمرو : ان زمانا عامنا فيه بن حنمة (يعني عمر) هذه المعاملة لزمان سوء لقد كان العاص يلبس الخبز بكفاف الديباج : فقال محمد : مه لولا زمان بن حنمة هذا الذي تكرهه ألفت

معتقلاً فتركاً فناء يترك يترك غزرها ويسوك بكؤوها^(١)
 قال أنشدك الله أن لا تخبر عمر بقولي فإن المجالس بالامانة : فقال
 لا أذكر شيئاً مما جرى بيننا وعمر حي

هكذا كان يقهر عمر عماله كسعد وعمر و واشباههما ومن هم أصحاب الفتح العظيم الذين دوخوا له الممالك وكافخوا جنود فارس والروم .
 وإنما كان يريد بهذه المعاملة ترويض نفوسهم على الطاعة وترك الادلال بالفتح والتجرف على الرعية أو على من دونهم من الناس بما لهم من السابطة والفضل في فتوح الممالك والبلدان

فأين هذه السياسة الجميلة ممن صاروا بعده يحكمون العمال بنفوس الامة لكلمة سوء يتقرب بها وأحدهم اليهم أو بدعة شريرة عرضها عليهم لا انتح الممالك والبلدان ، ولا لمكافئة جيوش فارس والرومان ؛ وإنما تأذن الله بزوال أكثر دول الاسلام لحيدهم عن طريق الشرع في سياسة الرعية واطلاقهم يد العمال في معاملة الامة بالعنف والتسلف بالحكم جراً لما فهمم الثانية ، وتهاوناً بأمر الرعية ، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون .

هذا وما زال عمرو بن العاص أميراً على مصر حتى ولى الخلافة عثمان رضي الله عنه فزله وولاهها عبد الله بن سعد بن أبي سرح وكانت ولاية عمرو على مصر نحو خمس سنين ثم وليها في زمن معاوية ولم تطل مدة ولايته الثانية وتوفي فيها كما سنذكر ذلك بعد

(١) أي رابطاً بساحة يترك غزرها ويسوك بكؤوها فقلت يقال بكأت الناقة والشاة إذا قل لبنها

هذا ما أحيينا إirاده من الخبر عن فتح مصر وولاية عمرو رضي الله عنه عليها وبقي لنا كلام عن الحالة الاجتماعية في مصر رأينا من الصواب ان نرجعه الى سيرة محمد على باشا آخر من حكموا مصر من المشاهير ليكون الكلام مبتدئا من زمن عمرو ومنتهيا الى هذا العصر فيصير كالسلسلة المتصلة الحلقات آخذاً بمضه برقاب بعض في كل مايتلاق بشؤون مصر العمرانية والسياسية والله الموفق والمعين .

— باب —

دعاؤه وأخباره مع عثمان ومعاوية

﴿ وكلمة في الفتنة ﴾

(أخباره مع عثمان)

قبل الكلام على دخول عمرو في فتنة علي ومعاوية رأينا ان لا ننفل ما تعلقه عن دخوله في فتنة عثمان يائنا للحق واستيفاء لاخباره ما كان له منها وما عليه

تقم المسلمون من عثمان رضي الله عنه أشياء ليس هذا محل بسط الكلام عليها وكان أهمها إشاره ذوي قرابته على غيرهم من جلة الصحابة في توليتهم على الاطراف وتسليمهم ازمة الدولة بعد تتبع أمراء الاعمال الأول بالزلز وابعادهم عن مناصب الدولة وكان من جملة من عزلهم عثمان عن الامارة عمرو بن العاص فتقم منه مع من تقم ولو انصف عمرو وكل من تقم من عثمان وانكر عليه تأمير ذوي قرباه ونظروا الى الظروف التي صار اليها في خلافته والاحوال التي اكتتفت في ولايته وما أخرج به

مناظروهم لما نعموا منه عمله ذلك لانه أراد به تثبيت دعائم خلافته بمن
يأمن بهم فائلة النزوع الى الفتنة والتوئب على الخلافة محزباً مع زيد أو
انتصاراً ليكر كما سبسط ذلك فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

عزل عمرو بن العاص عن اماره مصر فجاء الى المدينة فكان عثمان
رضي الله عنه يميل الى استشارته في أموره ويضمه ووضع الثقة منه حتى
انه لما اشتدت عليه الازمة دعاه فيمن دعاه اليه من ذوي قرابته وعمله
واستشارهم فيما يصنع لاطفاء نار الفتنة فكان مما قاله له عمرو بن العاص
كما في رواية أبي جعفر الطبري

يا أمير المؤمنين انك قد ركبت الناس بيني أمية فقلت وقالوا ،
وزغت وزاغوا ، فاعتدل ، أو اعتزال ، فان أيت فاعزم عزماً ، وأمض
قدماً ،

فقال له عثمان : مالك قل فرك أهدا نجد منك : فسكت عمرو
حتى تفرقوا ثم قل : والله يا أمير المؤمنين لانت أكرم علي من ذلك
ولكنني علمت أن بالباب من يبلغ الناس قول كل رجل منّا فأردت أن
يلغهم قولي فيشقوا بي فأقود اليك خيراً وأدفع إليك شراً

وفي رواية للطبري أيضاً قال : كان عمرو بن العاص ممن يحرّض على
عثمان ويغري به ولقد خطب عثمان يوماً في آخر خلافته فصاح به عمرو
ابن العاص : اتق الله يا عثمان فانك قد ركبت أمورا وركبناها منك فقب
الى الله تب

فناداه عثمان : وانك ههنا يا ابن النابغة قلت والله جيتك منذ نزعتك

وفي رواية له أيضاً قال : كان عمرو بن العاص شديد التحريض والتأليب على عثمان وكان يقول : والله إن كنت لألقى الراعي فأحرّضه على عثمان فضلاً عن الرؤساء والوجوه . فلما سمر الشر بالمدينة خرج الى منزله بفلسطين فينما هو بقصر ومعه ابناه عبد الله ومحمد وعندما سلامة ابن روح الخزاعي إذ مرّ بهم راكب من المدينة فسألوه عن عثمان فقال محصور : فقال عمرو : أنا أبو عبد الله * العير يضط والمكواة في النار * : ثم مرّ بهم راكب آخر فسألوه فقال : قتل عثمان . فقال عمرو : أنا أبو عبد الله إذا نكأت قرحة أدميتها . فقال سلامة بن روح : يا معشر قريش انما كان بينكم وبين العرب باب فكسرتموه : فقال نعم أردنا أن نخرج الحق من حاصرة الباطل ليكون الناس في الامر شرما سواء

هذا كل ما قيل في شأن دخول عمرو في فتنه عثمان وهذا الخبر الاخير مع ما فيه من الضعف بالنسبة لما تضمنته الخبر الاول وانه يحتاج الى تمحيص فلو صح لدلّ دلالة صريحة على ان كل ما تم من عثمان (رض) انما هو اثاره بني أمية على غيرهم في الاعمال . وقد زعم بعضهم ان عمرو ابن العاص هو الذي حرك المصريين على عثمان ولادليل عليه إذ الذي حرك المصريين في الحقيقة هو محمد بن أبي حذيفة وابن السوداء اليهودي كما سيأتي في محله وما كان لعمرو في هذه الفتنة إلا ما كان لكل الصحابة الذين حضروا قتله وأحسن ما يتذربه عن عمرو هو انه دخل فيما دخل فيه معظم القوم كما كان ذلك في فتنه علي ومعاوية يدلك عليه ما قلناه ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة من رواية الواقدي عن شعبة بن الحجاج عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال . قلت له (أي لسعد) كيف

لم يمنع أصحاب رسول الله (ص) عن عثمان فقال: انما قتله أصحاب رسول الله ويريد بهذا أنهم شهدوا قتله ولم يكونوا لقيام من قام عليه كارهين وأما أنهم أرادوا قتله فعاذ الله وانما هم تقدموا منه ما قم الناس وظنوا أن عثمان اذا اشتد عليه الامر وضايقه المحاصرون له يتخلع نفسه من الخلافة فتعود شورى بين الناس وهذا غاية ما كان يطمح اليه المهاجرون الذين هم من أهل الشورى والذين كان لكل منهم حزب يريد على الخلافة ويرى أنه أحق بها من عثمان ولكن أعجلهم أهل الفتنة وطارر الآفاق الذين حاصروا عثمان وبادروا الى قتله لما علموا أنهم ان عادوا الى ديارهم مع بقاء الخليفة عثمان حياً أخذوا لأمالة وهذا بحث طويل لأعمل له هنا بل سنعود اليه وتبسط فيه من كل وجوهه في سيرة عثمان ان شاء الله

— أخباره مع معاوية —

(وكلمة في الفتنة)

ذكرنا في سيرة سعد بن أبي وقاص في التمهيد الذي مهدناه لآخبار الفتنة ان هذه الفتنة سياسية لادينية وأن سعداً اعتزلها حبا بالسلامة وقد جراه على ذلك جماعة من الصحابة كابن عمر ومحمد بن مسلمة والغيرة بن شعبة وعبد الله بن الصامت ونفر غيرهم . واعلم ان اعتزال هؤلاء وطلبهم للسلامة انما كان لعدم تحققهم الحق من غيره من فريق المتخاصمين اذ القوم كلهم مسلمون وفي الفريقين من كبار الصحابة والمهاجرين وجلة الانصار من لم يشك في دينهم أو يقدح في عدالتهم والحكم على فريق منهم أنه على غير الحق حكم على الآخر إذ الكل متساوون في الاسلام

متكاثرون بالصحبة وان امتاز بعضهم عن بعض بالسابقة أو قدم الهجرة وكل ما زعمه بعض الفرق الاسلامية كالمتزلة والشيمة من أن الفريق الذي حارب علياً رضي الله عنه من المالكين على رأي الفرقة الأولى ومن الكافرين على رأي الفرقة الثانية مجازفة وافتئات على الدين وتكفير لكل المسلمين يومئذ لانهم كلهم دخلوا في الفتنة فاذا صح كما يزعمون ان الفتنة لها مساس بالدين شمل زعم أولئك الفرق كل المسلمين وهم أبرأ الى الله مما يزعمون

والمجيب في أولئك الفرق أن يتنازع أشخاص من الصحابة على رئاسة دينية بل ولو دينية أيضاً يرى كل شخص منهم أنه الاخرى بها والاليق للقيام بأعبائها فيجملون ذلك التنازع تنازهاً دينياً كأنه تنازع على ان الله واحد أو أكثرينجو من آمن بوحدايته ويهلك من قال بتعددده فيرسخ في أذهانهم تكفير نصف المسلمين يومئذ مع أن في الحديث (من قال لآخيه يا كافر فقد باء بالكفر) فما بالك بمن يكفر نصف المسلمين لا لأنهم أشركوا بالله أو نبذوا الدين بل لأنهم نصروا طالب رئاسة على آخر يطلبها مثله وكلُّ يرى صاحبه أولى بها لمزايا عرفت فيه ليست في الآخر نعم ان تلك الفرق أن يقولوا أن علياً رضي الله عنه حقيق بأمره المؤمنين لسابقته وقرابته وورعه وقواه ولما شاءوا من الاوصاف الفاضلة التي هو بها جدير رضي الله عنه وأرضناه ولكن ليس لهم أن يقولوا ان من نازعوه على الخلافة وأنصارهم كفار . لم ذا ؛ لانهم نازعوه عليها . مع أنه ليس هناك أمر إلهي بتخصيص الخلافة في شخص بعينه بل ولا أمر نبوي أيضاً وكل ما قيل وروي من النبي (ص) في شأن علي وآله نصاً

ووصاية كما يقولون فقد ثبت أنه موضوع وإن حاول مؤسسوا مذهب الشيعة ورفعوا دعواته أثباته بوجوه كلها مردودة وحسبك شاهداً على ذلك إن الصحابة لما ناقشوا الانصار يوم السقيفة لم يحتجوا عليهم إلا بحديث (الأئمة من قريش) ولما ناقش عليّ أبا بكر وعمر لم يحتج عليهما بالوصاية بل بالسابقة والقرابة ثم أجمعوا جميعهم وعليّ معهم على الرضى بخلافة أبي بكر ولو كان هناك نص على عليّ لم لم لديهم جميعهم يومئذ ولم يعدلوا بليّ أحداً إلا اذا اعتقد الشيعة بوجود النص وإن الصحابة كلهم كتموه وخالفوا أمر النبي (ص) لأنهم غير مؤمنين بالأليّ بن أبي طالب فإنه كان وحده كل المسلمين . وما نخال أن الجهل يبلغ بأحد الى مثل هذا الاعتقاد لنا لم يمتد . بله إلا طائفة حقيرة منهم ظهرت في الغرب تنسب الى الطائفة النحلية قد بلغ أفرادها الناية من خسة الطينة والبعث عن تحكيم العقل ومحاسبة الوجدان فلتحقوا بساعة البشر الذين قالوا بنبوة عليّ وألوهيته وغير ذلك من الهذيان

وبالجملة فن الفضول في أمر مضى زمنه ، وخلاف انقضى أمره بين المختلفين فيه في عصرهم ، ان يتقسم الناس لأجله شيما الى هذا اليوم . وإنما كان يصلح تشيع كل فريق لصاحبه حين مطالبته بالخلافة تعضيدا له وأخذاً بانصره وتوصلا لامرته . وأما التشيع لفرق دون فريق الى هذا اليوم فأبي قائمة فيه للمتشييع له غير ما يقوله الامامية من وجوب الخلافة لآل عليّ للنص أو المصحة وم غير مغنيتهم عن هذا الوجوب شيئا إلا ما كان في بعض المصور الاسلامية من قيام الساعة لآل عليّ يذرعون بذلك

للسيادة والملك أو الالتفاف حول صاحب الدولة^(١) وناهيك بما نشأ عن هذه

(١) هنا القول يحتاج كما لا يخفى الى دليل لهذا عزنا على ان فرد له فصلا خصوصا في سيرة علي رضي الله عنه تأتي به على ملخص تاريخ أكثر زعماء الشيعة والقائمين بهذه الدعوة طلبا للدنيا أو للاستتار بالرياسة دون صاحب الدعوة وإنما قلنا ازعماء لان البرة في تاريخ تلك التحل الامامية للرؤساء القائمين بها لا لامة أهلها اذ هؤلاء اتباع الرؤساء وأسرى التقليد في كل نحلة يدينون بما دان به أبائهم كيف ما كان . على ان كلامنا في هذا الفصل جميعه اجمالي أتى معنا استطراداً والتفصيل لغير هذا المقام فلا تخلف ان ما كتبناه هنا عام يشمل سائر معتقدات الشيعة كلا فان من هؤلاء أقواما على جانب من الاعتدال في مذاهبهم ومنهم زبدة اليمن وأكثر المتزلة ومن جرام في القول بجواز امامة المفضول مع وجود الفاضل وبناء مذهب الامامة على أساس معقول لا يدعو الى كل هذا التباين بين الشيعة وأهل السنة ولا يوجب وجود البغضاء بين المسلمين على اني أعتقد ان أكثر عقلاء الشيعة والمستبشرين بنور العلم والحكمة ولا سيما خاصة أمة الفرس منهم ينكرون على الغلاة أشد الانكار ويتأفقون من ذلك الحائط والجبل الذي مزق أحشاء الاسلام وكل من شمت منه رائحة الاعتدال من عقلائهم وقامت بحال المسلمين وما آل اليه أمرهم من جراء هذه المذاهب الداعية الى الفرقة والشقاق الباعثة على تهكم الغير لم ينكر علي هذا القول بل أظهر من الالم من سوء هذا التصب الاعمي والجهل مثلما أحسن به أنا وكل من عنده شعور ولو قليلا بخطر مصير صار اليه المسلمون بازاء الأثم الأخرى لنضييعهم أيلم بمجدهم وابن شباب دولهم يمثل هذه السفاست التي ليست على شيء من الدين والحق حتى شغلهم هذه الامور عن كل شاغل فاسترسلوا في تيه الفلفة عما يكون من مجد الامم وسعادتها ولم ينتبهوا من هذه الفلفة حتى أخذتهم صيحة المغرب من كل مكان وسأقت عليهم جيوش العلم والاختراع وسدت دولهم منافذ النجاة من خطر الاستعباد لأم المغرب الراقية التي عرف أفرادها قيمة العقل فاستخدموه فيما ينفع الانسان وييسط لهم جناح السلطان فالهم ألف بين قلوبنا والهمنا الرشدا الى طريق سعادتنا واحدا لتوحيد كلمتنا والصلح بما فيه صون جامعتنا من شوائب الجهل ومصائب الحرافات والاهوام وحسبنا من جزائلك العادل أن صرنا وراء الامم ، وأشرقنا على دوة العدم ، وألبينا بإله

الدعوة من فريق المسلمين وسفك دماء الناس وما كان فوق هذا من غلو فريق كبير في آل علي حتى جعلوه وآله آلهة تعبد من دون الله كالخرمية والبنائية والاسماعيلية أو الباطنية وغيرهم من الفرق الكثيرة التي بلغ بعضها الجهل والتناهي في ضنف العقول ان قالوا ان رؤية الامام وحدها كافية لاسقاط الفرائض واستباحوا بهذا الاعتقاد كل محرم كما سيأتي الخبر عن هذا فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

كل هذه الوثنية والابتداع والبلاء العظيم نشأ عن التشيع ومذهب القائلين بامامة آل علي . وعن ماذا نشأ ؟ عن منازعة أشخاص على امارة المؤمنين أو رئاسة الدولة قد لاقوا ربههم ومضى زمنهم وانتهى أمر خلافهم ولم ينته بين المسلمين سوء الفهم والتشيع والانقسام الى هذا اليوم حتى صاروا هذا بسنيته وذلك بتشيعه والآخر بطريقته كالمسك بمضهم عدو بمض يسطوقويهم على الضعيف وربما اغتفر لهم ذلك الخصام والانقسام بالنسبة لعابر الزمان ولكن ما رأي الأمة الآن وقد فزحت المغرب فاه ليتهم للقوي والضعيف ويأتي على الآكل والناكول ما دام الكل في الفرقة والخصام مسترسلين يحملون معاول الخلاف لهدم بنيان مجدم ووحدهم باسم الدين والدين بري مما يعملون

اذا تقرر هذا فقد علمت انه نتج مما تقدم أمور ينبغي النظر فيها وهي :

(١) ان مشكلة الخلاف على الخلافة في ذلك العصر مشكلة سياسية باعتبار ان الخلافة رئاسة دنيوية (كما قدمنا في صدر الجزء الاول) واجبة عقلا لرعاية مصالح البشر الدنيوية

(٢) ان الذي دعا فرق الشيعة الى إلصاقها بالدين وجعلها واجبة دينا

باعتبار انها ركن من أركان الدين انما هي السياسة نفسها وهي ارادة تفويض هذه الرئاسة لشخص يرون ان لهم عليه حق النصرة ويقولون انه أهل لادارة مصالح الأمة على عوور الشرع أكثر من غيره ولكن لما علموا ان الالهية لا تنحصر في الحقيقة في شخص بسينه قالوا بالنص والتخصيص أي ان صاحب الشرع نص على علي ثم جرّم ضرورة سوق الامامة الى أولاده الى اعتقاد العصمة في علي وآله تدعيًا لدعواهم الباطلة ثم لم يكتف غلاتهم بذلك بل انزلوم منزلة النبوة نارة والالوهية أخرى وهم رضي الله عنه براء مما يقول الظالمون

(٣) ان كل فريق من الفرق المتحاربة أيام الفتنة معذور باعتبار ان النفر الذين تطلّموا الى الخلافة وانقسم لاجلهم المسلمون انما تنازعوا على أمر ما زال يمتاز عليه الاكفاء من أهل العصية في كل دولة من الدول وعصر من العصور

(٤) فاكما عذرنا أولئك النفر يذنبني ان نعذر عمرو بن العاص على دخوله في الفتنة لان له أسوة يومئذ بكل المسلمين ولا يؤخذ عليه من ذلك الا ما صنعه يوم التحكيم وهو وان ادّعى فيما صنع حق الخدمة لمن انحاز اليه وعمل بما تقضي به صفة السياسة والدهاء للوصوف بهما الا انه أوجد من الأمور أموراً أنتجت نتائج كبيرة في مستقبل الأمة . فهو اذا أوجد فاعما يؤاخذ من هذه الجهة لا من جهة انه كفر وألحد باعائه على علي (رض) كما يتخرص به أولئك المتخرصون . إذ ما كان ليضر علياً بمالأة عمرو عليه لو أحسن شعيته الطاعة له في حرب معاوية (رض) ويوم اختيار الحكم ولكن قل في هذا شأنًا هو بالته

عمرو بن العاص كان من شيوخ قريش ورجالهم في الجاهلية والاسلام وكان له مكانة كبيرة عند المسلمين لخدمته الكبيرة في فتح فلسطين ومصر وطرابلس الغرب وقد رأى ما رأى من قيام المطالبين بالخلافة وتحزب كافة المسلمين لأولئك الثغر من قريش فلم يسه مع حبه للرياسة والتقدم في الامور ما وسع الثغر المعتزين من حب السلامة بل رأى أن انتفاع فريق من أولئك المختلفين برأيه ربما كان فيه تسجيل باطفاء شواظ الفتنة وحسم لمادة الاختلاف الذي أهرى في دم الامة . وتربص ريثما انجملت الفتنة الاولى عن قلب طلعة والزير وانحاز الاحزاب كلهم الى علي ومعاوية رضي الله عنهما فنظر فرأى علي بن أبي طالب رجل دين وورع لا يبا بمخدع السياسة ومعارض الساسة ولا يصيب مصاحبه شيئاً من دنياه وان معاوية رجل ديناً لا يفوته الانتفاع بمنزل عمرو بن العاص كما لا يفوت عمرا الانتفاع منه وأخذ الشهرة عليه بل ربما أضمر ان ينازعه الخلافة كما نازع هو علياً عليها اذا أظفره بمطلوبه واخرد وياه في الامر كما ستري بعد فأنحاز الى معاوية وكان له من الشأن بعد ما هو معروف وما سئذ كره هنا ان شاء الله روى ابن عساكر في سبب ارتحال عمرو الى معاوية عن عبد الله ابن الزبير : ان الفتنة وقعت وما رجل من قريش له نباهة أعمى بها ^(١) من عمرو بن العاص قال وما زال معتصماً بمكة ليس في شيء مما فيه الناس حتى كانت وقعة الجبل . فلما كانت وقعة الجبل بعث الى ابنه عبد الله ومحمد فقال لهما اني رأيت رأياً ولستما باللذين ترداني ولكن أشيرا علي . اني

(١) وجاءت هذه الكلمة في كل من نسخة مكتبة دمشق ونسخة مكتبة الجامع الأزهر (اعمامها) وهي غير مفهومة كما لا يخفى

رأيت العرب صاروا عادين^(١) يعظربان وأنا طارح نفسي بين حراري مكة ولست أرضي بهذه المنزلة فقال الى أي الفريقين أعمد

فقال له عبد الله ابنه ان كنت لا بد فاعلا فإني علي فقال عمرو: نكثت أملك اني ان أثبت علياً قال لي أنت رجل من المسلمين. وان أثبت معاوية يخلطني بنفسه ويشركني في أمره : فأني معاوية . وروى ابن عساكر من طريق آخر قال لما بلغ عمرو بن العاص بيعة الناس علياً دعا ابنه عبد الله ومحمداً واستشارهما : فقال له عبد الله : صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفي وهو عنك راض . وصحبت أباً بكر وعمر فتوفيا وهما عنك راضيان . ثم صحبت عثمان فقتل وهو عنك راض فأرى ان تلزم بيتك فهو أسلم لدينك :

وقال له محمد أنت شريف من أشرف العرب وناب من أنيابها لا أرى ان تختلف العرب في جسيم أمورها ولا يرى مكانك فقال لعبد الله أما أنت فأشرت علي بما هو خير لي في آخرتي وأما أنت يا محمد فأشرت علي بما هو أنه لذكري ارتحلا : فارتحل الى معاوية وفي رواية ان علياً رضي الله عنه كتب الى معاوية كتاباً بعث به مع جرير بن عبد الله البجلي يدعوه الى البيعة فطاول في الجواب ريثما استوثق من أهل الشام ثم استشار بأخيه عتبة بن أبي سفيان فأشار عليه ان استمن بعمرو بن العاص فكتب اليه مانصه :

أما بعد فقد كان من أمر علي وطلحة والزبير ما قد بلغك وقد سقط اليئامروان بن الحكم في نفر من أهل البصرة وقدم علينا جرير بن عبد الله

في بيعة علي وقد حبست نفسي عليك فأقبل إذا كرك أمورا لا تمدم صلاح مغبتها ان شاء الله :

فلما قدم الكتاب على عمرو واستشار ابنه عبد الله ومحمدا فأشار عليه الاول بالجلوس والثاني بالخروج الى معاوية فارتحل اليه

فلما قدم اليه دعاه الى جهاد علي ومطالبته بدم عثمان وصغر له من شأن علي رضي الله عنه فقال : والله يا معاوية ما أنت وبلي حلي بمير ليس لك هجرة ولا سابقة ولا صحبت ولا جهاد ولا فقه ولا علم . والله ان له مع ذلك لحظا في الحرب ليس لاحد غيره . ولكني قد تعودت من الله تعالى إحسانا وبلاء جيلانا فاجعل لي ان شأيتك على حربه وأنت تعلم ما فيه من الضرر والخطر :

قال معاوية : حكمتك : قال عمرو : مصر طعمة : فتلك معاوية وقال له : أبا عبد الله أما تعلم ان مصر مثل العراق : « يريد ان العراق بيد علي ومصر بيد عمرو فإذا بقي له » قال عمرو : بلى ولكنها انما تكون لي اذا كانت لك وانما كانت لك اذا غلبت علينا على العراق :

واقترقا فلما حضر عتبة بن أبي سفيان قال لمعاوية : أما ترضى ان تشري عمرا بمصر ان هي صنعت لك : وبات تلك الليلة عند أخيه فأسمعه بالليل أياتا يقول فيها :

أيها اللانع سيفاً لم يهز
أنا ملت على خزي وفز
الى ان قال :

واسحب الذيل وبادر فوقها
واتهزها ان عمرا ينتهز
أعطه مصرا وزده مثلها
انما مصر لمن عز فبز

واترك الحرس عليها صلتة واشتبب النار لمقرور يكثر^(١)
 ان مصرا لعلني أو لنا يُغلب اليوم عليها من عجز
 فلما سمع قوله أرسل الى عمرو فأعطاه مصر على ان يعطي عطاءهم
 وأرزاقهم وما بقي فله . فرجع عمرو الى عبد الله ابنه فقال : يا الله قد
 أخذنا مصر : فقال وما مصر في سلطان العرب . فقال له : لا أشيع الله
 بطنك ان لم تشبعك مصر :

وكتب معاوية بمصر كتابا لعمرو أراد ان يكايده حتى اذا أراد
 الرجوع عن عهده رجع فكتب اليه فيما كتب « على ان لا ينقص - أي
 عمرو - شرط طاعة » فأدركها عمرو وكتب « على ان لا تنقض طاعة
 شرطاً » وهو قلب في العبارة بلغ الناية في اللطف وقلب المقصود الذي
 قصده معاوية الى ما يقصده عمرو من ان الطاعة لا توجب التخلي عن مصر
 على ان معاوية لما استقر له الامر حاول الرجوع على عمرو بمصر ثم
 أصاح بينهما معاوية بن خُديج^(٢)

روى ابن عساكر عن أبي عون قال : لما صار الامر كله في يدي
 معاوية استكثر مصر طعمة لعمرو وما عاش ورأى عمرو ان الامر كله قد صالح
 به وبشديده وعنايته وسعيه فيه وظن ان معاوية سيزيده الشام مع مصر :
 فلم يفعل معاوية . فتكرر عمرو لمعاوية فاختلفا وتناظرا . وتبذرا الناس وظنوا
 انه لا يجتمع أمرهما . وكتب بينهما كتابا وشرط فيه شروطا لمعاوية وعمرو

(١) قوله واشتبب النار أي أشعلها . وقوله لمقرور يكثر المقرور الذي أصابه
 البرد ويكثر بمعنى يتقبض (٢) ضبطه بن الأمير في التاريخ بن حديج بالخاء المعجمة وجاء
 في أسد الغابة له أيضا بالخاء المعجمة وفي أكثر كتب الاخبار كذلك

خاصة وللناس عامة وإن لعمر وولاية مصر سبع سنين ، وعلى أن على عمرو السمع والطاعة لمعاوية . وتوثاقا وتماهدا على ذلك وأشهد عليهما به شهودا ثم مضى عمرو بن العاص الى مصر واليا عليها وذلك في آخر سنة تسع وثلاثين فو الله ما مكث سنتين أو ثلاثا حتى مات :

ولا يتبادر الى ذهن القارئ من قوله في هذه الرواية « لما صار الامر كله في يدي معاوية الخ » ان مصر انتهت الى معاوية بعد استصفاء معاوية للخلافة وموت علي والحسن رضي الله عنهما كلا بل أخذ عمرو مصر من محمد بن أبي بكر لما كان واليا على مصر من قبل علي رضي الله عنه كما ستري بعد

هذا وكان جرير بن عبد الله البجلي ينتظر جواب معاوية ليلي فاستشار معاوية عمرا فيما يصنع فقال ان رد ربيعة على علي خطر شديد ورأس أهل الشام شرحبيل بن السمط الكندي وهو عدو لجرير المرسل اليك فابست اليه ووطن له ثقاتك فليفشوا في الناس ان عليا قتل عثمان . وليكونوا أهل رضى عند شرحبيل . فانها كلمة جامعة لك أهل الشام على ما تحب وان تعلقت بقلب شرحبيل لم تخرج منه بشيء أبدا

ففعل معاوية ما أشار به عمرو كما سنذكره في محله ان شاء الله فاعرى شرحبيل بحرب علي وتم لمعاوية ما أراد من جمع أهل الشام على حربه وكان بعد ذلك ما كان من حرب صفين وغيره مما سيرد في هذا الكتاب ان شاء الله

مهد عمرو لمعاوية بدهائه ما مهد وأرتحل معه الى صفين حيث كانت الحرب بين علي ومعاوية فاتى هناك بمكيداتين دلنا على عظيم دهائه

وكبير عقله الا انها كانتا كالبركان اذا انفجر ، لا يبقى ولا يذر ، فاما المكيدة الأولى : فهي اشارته برفع المصاحف في وجوه أصحاب علي وذلك ان عمرا كان في آخر يوم من أيام صفين بحيال الاشترف قال لوردان مولاه : أتدري ما مثلي ومثلك ومثل الاشترف : قال لا : قال كلاشقران تقدم عقر وان تأخر عقر اثنان تأخرت لأضربن عنقك : قال أما والله يا أبا عبد الله لاوردنك حياض الموت صنع يدك على عاتقي : ثم جعل يتقدم ويقول لاوردنك حياض الموت واشتد القتال . فلما رأى عمرو أسرا أهل العراق قد اشتد وخاف الهلاك قال لمعاوية هل لك في أمر أعرضه عليك لا يزيدنا الا اجتماعا . ولا يزيدهم الا فرقة : قال نعم : قال نرفع المصاحف ثم نقول لما فيها : هذا حكم بيننا وبينكم : فان أبي مبغضهم ان يقبلها وجدت فيهم من يقول ينبغي لنا ان نقبل . فتكون فرقة بينهم . وان قبلوا ما فيها رفقنا القتال عنا الى أجل

فرفعوا المصاحف بالرماح وقالوا : هذا حكم الله بيننا وبينكم . من لثغور الشام بعد أهله « أي من يحميها من العدو » من لثغور العراق بعد أهله : فلما رآها الناس قالوا نجيب الى كتاب الله :

ومن ثم استمرت نار الفتنة بين جند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وأئزموه بوضع السلاح على غير رضا منه بما صار بعد ان كادت جنوده تدحر جنود الشام

واما المكيدة الثانية فهي خداعه لابي موسى الاشعري يوم التحكيم حتى خدعه وقدمه على نفسه فقلع صاحبه وثبت عمرو صاحبه كما سيرد تفصيل هذه الاخبار فيما يأتي من هذا الكتاب ان شاء الله

اجتهد عمرو بنصره صاحبه وتأييد جانبه فنجح في مكيدته الأولى والثانية لكن ماذا كان من وراء ذلك الأيد؟ وماذا نشأ عن ذلك الكيد؟ ان غاية ما كان يرجوه عمرو بن العاص من وراء المكيدة الأولى ان يقبل دعاءه قوم ويرفضه آخرون فيدب الفشل حيناً في جيش علي بن أبي طالب (ض) يلم في غضونه جيش معاوية شعثه ويمد للكرة عدتها أو يمد عمرو للأمر حيلته ويهيئ لعمل آخر أسبابه فجاءه الأمر فوق ما أراد ووقع سهمه وراء الفرض اذ كانت كلمته أشبه بنار وقعت على بارود فالتهب، أو أصابت جسماً فاضطرب، فنزعت من القوم نازعة كأنها كانت في عقل فتشطت، ونعمت ناعقة كأنها كانت في قفص فأفلتت، فنادت الى م تمضنا هذه الحرب بتأبها، وعلام تأخذنا قر يش بجزيرتها، وما لنا وللأمرء من عدنان أو قحطان وأمير كل أمره دينه، وحاكاه وجدانه، هلم فلنخرج عن جماعة الأماز، وانتقلهم في ليلة ظلماء، ونشير على الأمة كلها غارة شعواء، فاما ان تقي معنا الى كتاب الله وأما ان تموت شهداء هؤلاء هم الخوارج الذين كانوا فتنة وضراً على علي وأصحابه، ومعاوية واحزابه، وصروان وجنده، وعبد الملك وكيده، والخلفاء من بعدهم. صبغوا أديم الأرض بدماء المسلمين، وكسروا صفاء الدول عددا طويلا من السنين، ولولا غلو في معتقدهم، واغراب في بوادر السننهم، وتطرف في مذهبهم، استلحموا به الناس قتلا وحرباً لالتف الناس قهراً، واخذوا جميعاً اخذهم، فاستأصلوا جذور الارستقراطية من اعماق الوجود، وقلبوا أوضاع الدول ولكن أكلتهم الحروب، وفرق جمعهم الخلفاء، واضعفهم الشذوذ في

الاعتماد ، فلم يصلوا الى مبتغاهم وصنع أئرم^(١) بعد ان صنع تبهم الاعم
الا أثرا في النفوس تركوه ، وطريقا لحرية القول مهدوه ، فذب في الامة
من ذلك اليوم ديب الجدل لكن في الدين ، وحُجِبَ اليهم الانطلاق
لكن عن قيود الوحدة في المشرب والفكر ، والكلام على هذا نستوفيه
في غير هذا المحل ان شاء الله

هذا ما انتجته مكيدة عمرو والاولى ولو علم بمثل هذه النتيجة لما فعل
(واما المكيدة الثانية) فحسبها ان حولت قواعد الخلافة الشرعية الى الملك
المضوض والشورى ، الى المتألبه ، والاختيار الى الوراثة ، ولو استقرت
اخلافة لابن أبي طالب رضي الله عنه بعد اذ ذهب مناظروه من اقبال
قريش لما بقي للمناوبة بعده أثر لان النفر الذين كان لهم السابقة والتقدم
على الناس والنزوع الى تلك الرياسة المظلمى وكان الناس يساقون معهم
طوعا بحكم التقدم والشرف والسابقة قضوا ولم يك يبق بعد ذلك للناس
وجهة يتوجهون اليها الا اختيار السابقين في الاهلية لرياسة الامة وكانت
رسخت ليومئذ في نفوس الامة مبادي الشورى ونمت فيهم ملكة
الاستعداد لوضع قواعد الحكم الديموقراطي على أساس متين فاستحال
ان تدكه أيدي المتغلبين على الملك ، الطامعين في استعباد الناس ،
الملك طرفان مطلق ومقيّد فتنازعهما علي ومعاوية فكان علي آخر

(١) ان الحوارج تفرقوا في مذاهبهم السياسية والدينية فرقاشق لم يبق منهم الى
هذا العهد الا فرقة واحدة تسمى الاباضية ويوجد منها ناس على شواطئ البلاد
المرية مما يلي المحيط الهندي وناس في زنجبار ومثاهم في بلاد تونس والجزائر تبير
مذاهبهم بتبير الزمان وتطاوله

الامراء المقيدون ، ومعاوية أول الامراء المطلقين ، ومع ما عرف عن الثاني من الحلم وحسن السياسة وكف يد الظلم التي يبسطها عادة الرؤساء المطلقون فإن هذا لم يكن الامة شيئا عن خلافة علي بن أبي طالب التي كانت أحب الى الامة وأسد سيلا في مستقبل الايام للخلافة الشرعية وضم عقد الرعية كافة في سلك واحد تتوحد فيه مشاربهم السياسية فينقطع دابر النازعين الى الملك من غير ذوي الاهلية ، وينحسم أصل النزاع على الساطان أو التساط على الرعية ، فيكون الناس أمة واحدة تخضع لقانون واحد وهيئات للمسلمين ذلك بمد مكيدة عمرو وهيئات والكلام على هذا طويل سنفصله فيما هو آت

قلنا فيما تقدم ان عمرو بن العاص انما كاد ما كاد وفء بهده مع معاوية لا ينظر الى ما تصير اليه الامور في مستقبل السنين بل ينظر الى قضاء لبانة عرضت له والاعمال التي يترتب عليها من النتائج العظمى ما ترتب على عمل عمرو وبما لأنه لمعاوية هي أمور مخبوءة في باطن الايام يتبع بعضها بعضها في الظهور وفء لا تظهر بمثل احتكاك عمرو وأشد منه أيضا فلا ينبغي الاغراق في مؤاخفة عمرو بن العاص مادامت تلك النتائج غير مقصودة له بالذات وانما جاءت بالمرض لا سيما وانه ربما كان يرمي الى غرض آخر من مما لأنه لمعاوية وهو مصير الخلافة اليه اذا قضى علي ومعاوية رضي الله عنهما في تلك الحرب . يدلك عليه تقريره بمعاوية في كثير من المواضع اعطوح بنفسه الى الهلاك

ومنها تقريره له في مبارزة علي بن أبي طالب في وقعة صفين وتحرير الخبر ان علي بن أبي طالب (رض) نادى معاوية : علام يقتل الناس ينتنا

هلم احاكك الى الله فأينا قتل صاحبه استقامت له الامور :

فقال له عمرو : أنصفك : قال معاوية : ما أنصفت انك لتعلم انه لم يبرز اليه أحد الا قتله : فقال له عمرو : ما يحسن بك ترك مبارزته : فقال له معاوية : طمعت بها « أي الخلافة » بمدي

ومنها اغراؤه له بقتل أسرى صفين وقد كان عند علي بن أبي طالب أسرى أطلقهم في تلك الساعة فجاءوا الى معاوية وإن عمراً ليكلمه في قتل أسراء : فقال له معاوية لو أطمعناك في هؤلاء الاسارى لوقعتنا في قبيح من الامر

ومنها اغراؤه له بقتال قيس بن سعد بن عبادة بعد تنازل الحسن له عن الخلافة وقد كان قيس من شيعة علي ومعه جيش كثيف كلهم مستقتل خوف الوقوع بعد صلح الحسن في يدي معاوية وكان قيس من أشجع الناس ودهاتهم في وقته فأبى معاوية حربه وأعطاه وأصحابه الامان . ولو حاربه لكان معه على خطر عظيم يعرفه عمرو بن العاص كما عرفه معاوية أيضا فلم يقع فيه

وبالجملة شايع عمرو معاوية وهو يحب لنفسه أكثر مما يحب له وأخذ مصر طمعة منه وكان بعد وقعة صفين والتباس الامور وقع الفشل في المسلمين وظهرت الفوضى في البلاد واختلف الناس على محمد بن أبي بكر في مصر وهو أمير عليها من قبل علي (رض) فاستشار معاوية أصحابه في أخذ مصر فأشاروا عليه بارسال عمرو وكتب الى شيعة عثمان بمصر فأجابهم منهم مسامة بن مخلد ومعاوية بن خديج بسرعة الحمل وبث الامداد فسير عمراً ومعه عشرة آلاف مقاتل فالتقاء محمد بن أبي بكر باليمن فانهمز

ثم اختفى في خربة أخذها منها معاوية بن خديج وقتله وصفت مصر لعمرو
ابن العاص في خلافة معاوية ولبث أميراً عليها نحو سنتين أو ثلاث وتوفي
وهو أمير عليها

ومن أخباره مع معاوية ما رواه ابن عساكر ان معاوية دعا عمرو بن
العاص « يوم التحكيم » وهو متحزم عليه ثيابه وسيفه وحوله أخوته وأناس
من قريش وقال ياعمرؤ: ان أهل الكوفة أكرهوا علياً على أبي موسى وهو
لا يريدك ونحن بك راضون . وقد ضم اليك رجل طويل اللسان قليل
المدية له بعد حظ من دين : فاذا قال فدعه فليقل ثم قل وأجز . واقطع
المفصل ولا تلقه بكل رأيك . واعلم ان خفي الرأي زيادة في القتل . فان
خوفك أهل العراق تخوفه بأهل الشام . وان خوفك بعلي تخوفه بمعاوية .
وان خوفك بمصر تخوفه باليمن . وان أذاك بالتفسير فانه بالجل :

فقال له عمرو يا أمير المؤمنين أنت وعليّ رجلا قريش ولم يقل في
حربك ما رجوت . ولم تأمن ما خفت : ذكرت ان لعبد الله ديناً وصاحب
الدين منصور وإيم الله لأئین بالله ولأستخرجن خبيثه ولكن اذا
جاءني بالايمان والهجرة ومناقب عليّ فاعسيت ان أقول :

فقال معاوية : قل ما ترى : فقال له عمرو فهل تدعني وما أرى :
وخرج منضجاً فقال لأصحابه انما أراد معاوية ان يصنرأباً موسى لانه علم
اني خادعه فأحب ان يقول : لم يخدع أريباً : فقد كذبه بالخلاف عليه
وقال في ذلك شعراً

يشجني معاوية بن حرب
واني عن معاوية غني
كأني للحوادث مستكين
بمحمد الله والله المعين

في آيات

فلما بلغ معاوية شعره غضب من ذلك وقال : لولا مسيره كان لي فيه رأي : فقال عبد الرحمن بن أم الحكم : أما والله أن أمثاله من قريش لكثير ولكنك ألزمت نفسك الحاجة إليه فالزمها النقي عنه

وأنت ترى من هذا ومما تقدم من أخباره معه انهما كانا متفقين ظاهراً متنافرين باطناً وإن عمراً لم يشايح معاوية رضي الله عنه حباً به أو مودة له بل طلباً للرياسة ولم يكن معاوية أيضاً بأقل بغضاً له منه يدلك عليه ما روي أن معاوية قال يوماً لجلسائه : ما أعجب الأشياء : فقال يزيد : أعجب الأشياء هذا السحاب الراكد بين السماء والارض لا يدعمه شيء من تحته ولا هو منوط بشيء من فوقه : وقال آخر : حظ يناله جاهل ، وحرمان يناله عاقل ، : وقال آخر أعجب الأشياء لم ير مثله : وقال عمرو ابن العاص : أعجب الأشياء أن المبتطل يغلب المحق : (يمرض ببلي ومعاوية) فقال معاوية : بل أعجب الأشياء أن يعطي الإنسان ما لا يستحق إذا كان لا يخاف (يمرض بعمرو ومصر التي أخذها طعمة) فنفت كل منهما بما في صدره من الآخر وهذا يدل على أن علياً رضي الله عنه لو تألف عمراً واستنداه إليه لاتنعم به ولصدقه الخدمة أكثر منها لمعاوية ولكن اغراق علي في حب الفضيلة دعاه الى ترك الحيلة بمثل عمر كما دعاه الى عدم قبول اشارة من أشار عليه بتأليف معاوية وتثبيتته على ولاية الشام كما سترى بعد



❦ باب ❦

❦ نبذة من أقواله وأخباره ❦

❦ أقواله ❦

رُوِيَ عمرو بن العاص بمصر وهو على بغلة قد شاب وجهها من الهرم فقيل له: أيها الأمير تركب هذه البغلة : قال: اني لا أمل دابتي ما حانني . ولا زوجتي ما أحسنت عشرتي . ولا جليسي ما لم يصرف وجهه عني .

وروي ابن عساكر أنه قال لابنه يوماً: يا بني امام عادل، خير من مطروايل، وأسد خطوم، خير من امام ظلوم، وامام ظلوم غشوم، خير من فتنة تدوم، يا بني مزاحمة الاحق خير من مصاحفته، يا بني زلة الرجل عظم يجبر، وزلة اللسان لا تنقي ولا تذر، يا بني « استراح من لاعقل له » : فأرسلها مثلاً . وروي أيضاً أن عمرو بن العاص قال يوماً لمعاوية : انت الكريم يصول اذا جاع ، والانيم يصول اذا شبع ، فسد خصاصة (حاجة) الكريم ، وأقم الانيم

وفي رواية أخرى له : قال عمرو بن العاص لمعاوية : يا أمير المؤمنين لا تكون بشي من أمور رعيتك أشد تمداً لخصاصة الكريم حتى تعمل في سدها ، ولطفيان الانيم حتى تعمل في قمه ، (ازالته) واستوحش من الكريم الجائع ، ومن الانيم الشبعان ، فان الكريم يصول اذا جاع ، والانيم يصول اذا شبع :

وهذا الكلام من بدائع الحكم ومن أسد النصائح وروي أيضاً عن هشام الكلبي عن أبيه قال : قال معاوية

لعمر بن العاص : من أبلغ الناس ؛ قال من كان رأيه راداً لهواه . قال فن أسخى الناس ؛ قال من بذل دياه في صلاح دينه . قال فن أشجع الناس ؛ قال من ردَّ جهله بحلمه :

وعن سفيان بن عيينة . قال قال عمرو بن العاص : ليس العاقل الذي يعرف الخير من الشر . ولكن الذي يعرف خير الشرين

وروى ابن عساكر عن عمرو أنه قال : الرجال ثلاثة فرجل تام . ونصف رجل . ولا شيء ، فأما الرجل التام فالذي يكمل دينه وعقله فإذا أراد أمراً لم يحضه حتى يستشير أهل الرأي والالباب ، فإذا وافقوه حمد الله وأمضى رأيه فلا يزال كذلك مضيه موقفاً . والنصف رجل الذي يكمل الله له دينه وعقله فإذا أراد أمراً لم يستشرف فيه أحداً . وقال أي الناس كنت أطيعه أو أترك رأبي لرأيه . فيصيب ويخطئ ؛ والذي لا شيء الذي لا دين ولا عقل له ولا يستشير في الأمر . فلا يزال ذلك غخطاً مديراً ، والله اني لاستشير في الأمر الذي أردته حتى خدمني وما عليّ برض عقوقهم وأسمع : وسأله معاوية بن أبي سفيان : ما السرور يا أبا عبد الله ؛ قال الفترات ثم تجلي « كناية عن الخلاص من الشدة »

وعن سفيان بن عيينة قال قال عمرو بن العاص : ما وضعت عند أحد من الناس سرّاً فأفشاه فلهته . أنا كنت به أضيق صدرا حتى استودعته إياه ؛ ومن غرر أقواله ما نقله صاحب سراج الملوك وهو :

موت ألف من العلية أقل ضرراً من ارتفاع واحد من السفلة . وهو قول حق أجمع عليه الحكماء . وأيدته التجارب إلا أنه لا يسأم من كل الوجوه وإنما هو ينطبق على من كان خسيس الفطرة ذلي النفس

يرتفع من حضيض المهابة بوسائط سافلة وأسباب غير طبيعية فهذا مما
 يبلغ من علو الحكمة فانه بعيد عن الفضيلة لانه لم يستمسك في ارتفاعه
 بأسبابها ، ولم يأت البيوت من أبوابها ، فيكون شراً في مبدأ أمره ، شراً
 في منتهاه ، ففي ارتفاعه شرٌ على الناس لانه يستعمل نعمة الارتفاع آلة
 للاضرار بالناس ووسيلة للاستكثار من متاع الحياة الدنيا ولو من غير طريقه
 للمشروعة لهذا نهى الحكماء عن توسيد المناصب العالية في الحكومة
 للسفلة لئلا يفسد السفلة أمرها ، ويوهنوا بنياتها ، ويرى بعضهم في هذا
 العصر لهذا السبب ان أحسن الدول حكومة وأضبطها ادارة وأسدها عملاً
 وأسلمها من آفات الرشاسوء القصد دولة انكلترا التي مع انها دولة
 ملكية مقيدة تشبه حكومة الاشراف الارستقراطية لانها قائمة على دعائم
 الاشراف وأهل الفنى والثروة لا توسد مناصبها العالية الا لاهل البيوتات
 المريقة بالمجد والامارة وهم القابضون على أزمة الدولة المباشرون لشؤونها
 العظمى وهذا وان كان يخاف من بعض الوجوه مذاهب الشعوب
 الديمقراطية والحكومات الشورية الا انه يوافق أصول التجارب وينطبق
 في كثير من الاحوال على مقاصد الحق والعدل والكلام عليه يحتاج الى
 بيان وتمحيص وربما نعود إليه في محل آخر ان شاء الله

هذا من جهة من ينطبق عليه قول عمرو بن العاص واما من جهة
 لا ينطبق عليه فهو الذي يرتفع بأسباب طبيعية ويزيد بالطبيعية الاستعداد
 والجد والعمل لا الفطرة والاتفاق أو التذرع بالوسائط السافلة غير المشروعة
 فان من يرتقى باستعداده وجده ويكون بطبعه عالي النفس سليم الفطرة
 يرتقى بحكم الاستعداد والفطرة من طريق الفضيلة فيكون فاضلاً في مبدأ

أمره فاضلا في منتهاه فلا يستعمل ارتفاعه سلاحا يتهجم به على الناس بل بالعكس يستعمله لمعونة الناس فهذا لا مضرة من ارتفاعه بل ارتفاعه ضروري لازم بحكم العقل والعدل فلا يشمل معنى قول عمرو ولعله لا يعنيه ولكن باللاسف ان أمثال هذا عددهم قليل ، في كل قبيل ،

خطبة له

رأيتاني تاريخ ابن عساكر خطبة قيسة لعمرو بن العاص من أحسن أقواله يوصي بها الناس بالنصد وعدم السرف وحسن معاملة القبط وصرف العناية الى خيل الجند بالقيام على تربيتها وصونها وغير ذلك من الوصايا الجميلة الثامنة رواها ابن عساكر عن مجاهد بن داخر المماقري قال :

ركبت انا ووالدي الى صلاة الجمعة وذلك آخر الشتاء بعد حرم (كنا) التصاري بأبم بسيرة فأطلقنا الركوع اذ أقبل رجال بأيديهم السياط يؤخرون الناس فذعرت فقلت يا أبت من هؤلاء ؟ قال يابني هؤلاء الشرط . واقام المؤذن الصلاة فقام عمرو ابن العاص على المنبر فرأيت رجلا قصير القامة أدعج أبلج^(١) عليه ثياب موشية (أو موشاة) كان بها العقيان تتألق^(٢) عليه . وعليه عمامة وجية فحمد الله وأثنى عليه حمداً موجزاً وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ووعظ الناس فأمرهم ونهاهم فسبته بعض على الزكوة وصلة الرحم ونبهني عن الفضول وكثرة البيال وقال في ذلك يامعشر الناس إياي وخلالا اربأ قلها تدعو الى اتصّب بد الراحة والى الضيق بعد السعة والى الذلة بعد العز . إياي وكثرة العيال ، وانخفاض الحال ، وتضييع المال ، والقليل بعد القال ، في غير ذلك ولا نوال ، وثم انه لابد من فراغ يأول المرء اليه في توديع جسده ، والتدبير لشأنه ، وتخليته بين نفسه وبين شهواتها ، فن صار الى ذلك فلأخذ بالقصد^(٣) والتصيب الأقل ولا يضيع المرء في فراغه نصيب نفسه من العلم فيكون من الحير عاطلا ، وعن حلال الله وحرامه عادلا ، يامعشر الناس

(١) الادعج اسود العين الابلاج المضي المشرق (٢) العقيان الذهب الخالص

(٣) أي بالاعتدال

قد تدلت الجوزاء وربكت الصعري ، واقطعت ^(١) السماء وارفع الوفاء ، وطالب المرعى ، ووضعت الحوامل ، ودرجت السماء ^(٢) وعلى الراعى حسن النظر . فحيي بكم على بركة الله على رغبتكم فتناولوا من خيره ولبنه ، ومراقته وصيده ، وأرجوا بجزيلكم وأسنوها وصونوها واكرموها فانها جنتكم ^(٣) من عدوكم وبها تناولوا مغائركم وأقالكم ، واستوصوا بمن جاورتم من القبط خيراً . وإياي والمؤمنات ^(٤) المفسدات فانهم يفسدون الدين ويقصرون الهدى ، حدثني عمر أمير المؤمنين أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « أن الله سيتج عليك بمدي مصر فاستوصوا بقطبها خيراً فان لكم منهم صهرأ وذمة » فكفوا أيديكم وفروجكم ونقضوا أهداركم . فلا علمن ما أتاني رجل قد أسمن جسمه وأهزل فرسه ^(٥) وأتبعوا إلي معترض الحيل كاعتراض الرجال فن أهزل فرسه من غير علة حاطته من فريسته قدر ذلك . وانلموا انكم في رباط الى يوم القيامة لكثرة الاعداء حولكم ، ولاشراف قلوبهم اليكم ، والى داركم ، ومدن الزرع والمال والخير الواسع والبركة التامة . حدثني عمر أمير المؤمنين أنه سمع رسول الله (ص) يقول (اذا فتح عليكم مصر فانخذوا فيها جنداً كثيراً فذلك الجنيد خير أجناد الارض) فقال له أبو بكر : ولم ذاك يا رسول الله ؟ قال : (لانهم في رباط الى يوم القيامة) فاحمدوا ربكم مشرئائس على ما اولاكم واقبوا في رغبتكم ما بدا لكم . فاننا ييس الدود ، وسحق السمود ، وكثر الذباب وحض اللين وصوت ^(٦) البقل وأقطع الورد فحيي على فطاطكم على بركة الله . ولا قد من احد منكم على عياله الا وده تحفة لعيله على ما اطاق من سمته أو عمرته اه

(١) واقطعت السماء اي كفت وهو كناية عن اقطاع المطر (٢) كذا في الادل ولها السوائم وهي الماشية (٣) الجنة هي الوقاية (٤) الدوامر (٥) جواب قسم محذوف اكد باتون انتقيمة وما مصدرية اي فوالله لا علمن آتيان رجل موصوف بما ذكر وفي طيه من التهيب البليغ ما لا يخفى وقد بين بعد جزاء من فعل ذلك بقوله فن أهزل فرسه الخ (٦) صوح اي ييس اعلاه



﴿ أخباره ﴾

(من أخباره في حسن الخلق) مارواه ابن عساكر عن الشعبي عن قبيصة بن جابر قال صحبت عمرو بن العاص فما رأيت رجلاً أبين طريقاً ولا أحلم جليساً منه :

وعن قبيصة أيضاً : قال صحبت عمر بن الخطاب فما رأيت رجلاً أقرأ لكتاب الله ولا أقه في دين الله ولا أحسن مداراة منه ، وصحبت طلحة بن عبيد الله فما رأيت رجلاً أعطى لجزيل من غير مسألة منه ،

وصحبت معاوية بن أبي سفيان فما رأيت رجلاً أثقل حلماً منه وصحبت عمرو بن العاص فما رأيت رجلاً أبين (أو قال أنصع) طريقاً منه ولا أكرم جليساً ولا أشبه سريرة بملانية منه وصحبت المغيرة بن شعبة فلو أن مدينة لها ثمانية أبواب لا يخرج من باب منها إلا بالسكر خرج من أبوابها كلها :

ونادت أمراته مرة جارية لها فابطأت فقالت يا زانية : فقال لها عمرو أ رأيتها تزني ؟ قالت لا . قال لتضربن بها يوم النخبة سبعين سوطاً : فطلبت من الجارية العفو فقال يصح العفو إذا اعتقتها فاعتقتها

(ومن أخباره) التي تدل على علمه وتعمقه وبمده عن الاوهام مارواه ابن عساكر عن موسى بن علي قال سمعت أبي قال : كنت مع عمرو بن العاص بالاسكندرية فانكسف القمر فاصبحنا مع عمرو فقال له رجل من القوم لقد حدثنا شيطان هذه المدينة ان القمر سيكسف من الليلة : فقال رجل من الصحابة كذب عدو الله هذا . هم علموا ما في الارض فما علمهم ما في

النساء قال فلم يرد عمرو عليه بذلك كثيراً ثم قال له : انما الغيب خمسة فاما سوى ذلك يعلمه قوم ويجهله آخرون : ثم قرأ الآية (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت) إلى آخر الآية

ولا شك أن هذا الدليل الكتابي يفهم الرجل بل وينبه كل غافل جاهل بسنن الله وحكمة الخلق ان الله تعالى لم يحجب عن العقل شيئاً من أسرار الوجود ولم يحرم على الانسان أن يتناول بالبحث والنظر ما شاء من عجالي الطبيعة وأرشده الى أن الغيب الذي يعلمه الله وحده هو غير ما يتوهمه العقل أحياناً عند تضاوله عن إدراك الشيء وضعفه عن الوصول اليه وجبذا لو تنبه الى حكمة الله هذه الذين يقولون هذا حلال وهذا حرام ويحاولون بين المرء وعقله بنياً من عند أنفسهم وتحكما في الدين وصرفاً للأمة عن الاخذ بالعلوم النافعة التي قام بها الآن مجداً للآثم وأصبح المحرومون منها على وشك العدم وليس بعد شاعداً للبيان برهان

(ومن أخباره) ما رواه صاحب الاغانى قال حضرت وفود الانصار باب معاوية بن أبي سفيان فخرج اليهم حاجبه أبو ذرة فقالوا له استأذن للانصار فدخل اليه وعنده عمرو بن العاص فاستأذن لهم . فقال له عمرو ما هذا اللقب يا أمير المؤمنين ؟ أردد القوم الى أنسابهم . فقال « أي الحاجب » هي كلمة ان مضت عرتهم ونقصتهم وإلا فهذا الاسم راجع اليهم : فقال له « أي عمرو » أخرج قتل من كان ههنا من ولد عمرو بن عاصر فليدخل فقالها الحاجب . فدخل ولد عمرو بن عاصر كلهم إلا الانصار . فنظر معاوية الى عمرو نظر منكر فقال له باعدت جداً . فقال اخرج قتل من كان ههنا

من الاوس والخزرج فليدخل : نخرج فقالوا فدخلوا يقدمهم النعمان بن بشير الانصاري وهو يقول :

يا مد لا تجب الدماء قالنا نسب منجيب به سوى الانصار
نسب تخييره الاله لقومنا أثقل به نسباً الى الكفار
ان الذين ثووا بيسر منكم يوم القليب هم وقود النار
فقال معاوية لعمر : قد كنا لأغنياء عن هذا اه

ولا ندرى ان كان أراد عمرو بهذا المباحة بين معاوية وبين الانصار
اتماماً لمقاصده السياسية في إغراء مثل الانصار بمعاوية أو هو يريد الخط
من قدر الانصار فقط لانهم شايعوا علي بن أبي طالب أيام الفتنة خلا
النعمان بن بشير فانه كان من شيعة معاوية يومئذ

(ومن أخباره في استعطاف الخاطر والاعتذار) ما رواه محمد بن سعيد
عن ابراهيم بن حريط ونفله في المقد قال قال عمرو بن العاص لعبد الله بن
عباس بعد قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه ان هذا الامر الذي نحن فيه
وأنتم ليس بأول أمر قاده البلاء وقد بلغ الامر بنا وبكم الى ما ترى وما
أبقت لنا هذا الحرب حياة ولا صبراً ولنا نقول ليت الحرب عادت ولكننا
نقول ليتها لم تكن كانت فانظر فيما بقي بتير ما مضى فانك رأس هذا الامر
بعد علي فانك أمير مطاع ومأمور مطيع ومشاور مأمون وأنت هو :

وليس أحسن من هذا الكلام تملصاً واعتذاراً ولا أبلغ منه في رأب
الصدع وجمع القلوب . وقد نقل في المقد خبراً آخر عن عمرو وابن عباس فيه
من التهازل والسباب ما يدل على وضعه فلم نشأ نقله أدباً مع أولئك الرجال
(ومن أخباره في التقي والامانة) ما رواه ابن عساكر عن عمرو بن

شعيب عن أبيه قال : وقع بين المغيرة بن شعبه وعمرو بن العاص كلام في الوهط (وهو بستان لعمر بن الخطاب) فسيبه المغيرة فقال عمرو بن العاص : يال هصيص يسبني المغيرة : فقال له عبد الله ابنه : انا لله وانا اليه راجعون أدعوة القبائل وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها : فأعتق عمرو ابن العاص ثلاثين رقبة عنها

وطالما كان يتحاشى هذه الدعوة كبار الصحابة لما فيها من تفريق الكلمة والرجوع الى المصيبة وقد نهى عنها رسول الله أشد النهي جمعا لكلمة الامة واستمساكا بوحدة الدين وتأليفا للقلوب ولكن تهاون الناس بهذه الرابطة الكبيرة فرق بينهم في المشارب والاهواء والنايات فانقلبَت الامة حربا على بعضها يتجاذبها الامراء والمتوكلون على الملك تارة باسم الجفسيّة وأخرى باسم المذهب وآونة باسم الدين حتى أنهكوا قواها وذهبوا بآثار مجدها وسطوتها ولا يزال كثير منهم لهذا المهد ينتحلون أسباب التفريق اتحالا توصلا للرياسة ولا سيما في شبه جزيرة العرب التي تفرق أهلها قديماً وجماعات واصبحوا فوضى مع أهواء الامراء المديدين وقد كانت أحق بأن يجمع أهلها رابطة الدين والجنس كما جمعهم النبي صلى الله عليه وسلم على كلمة الاسلام فعملوا بقوة اجتماعهم ما لم تستطع عمله أمة قط ولكن أين من يتقل والاهواء غالبية والعلم بمجرى السنن الطبيعية مفقود والنفوس عن الانساض بما لحق أكثر الثغور العربية من الاحتلال الاجنبي غافلة والله أعلم بعاقبة الامور

وأخرج بن عساكر عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص ان عمرو بن العاص كان يسرد (يتابع) الصوم وكان يقول سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول « ان فصلا بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة الدحر » :
 وروي عن ربيعة بن لقيط قال : سمعت عمرو بن العاص وهو يصلي
 بالليل وهو يبكي ويقول : اللهم آتيت عمراً مالا فان كان أحب اليك ان
 تسلب عمرا ماله ولا تمذه بالنار فاسلبه ماله . وانك آتيت عمرا أولادا فان
 كان أحب اليك ان تشكل عمرا ولده ولا تمذه بالنار فاشكله ولده . وانك
 آتيت عمرا سلطانا فان كان أحب اليك ان تنزع منه سلطانه ولا تمذه
 بالنار فانزع منه سلطانه .

(وقاته وولده)

(وقاته وكلمة بحملة فيه)

قضى عمرو بن العاص حياته كلها بالجد وطلب العلاء كما رأيت فاقصد
 غاية الابلغها ولم يبال بالعقبة تقوم دونها وكان له بين ذلك هنات تغتفر له
 في نجاب جهاده العظيم في فتوح مصر وغيرها ولا يلام على شيء من أمور
 الفتنة التي انتمست فيها فريش كلها وساقوا الأمة اليها الا بما يلام به سائرهم
 وانما هو سبقهم بأعماله الكبار بالاضافة الى شهرته بالدهاء ووجه للظهور
 ومما ترتب على أعماله تلك من النتائج في مستقبل الدولة فانه غير مقصود
 له بالنات كما أبنا ذلك فالعدل والحق يقضيان على من عرف تاريخ الرجل
 ان يتم له بثبات الجاش وقوة الارادة وصدق العزيمة والرأي وانه من
 رجال الاسلام العظام وحسبه انه كان من اعوان عمر بن الخطاب وامرائه
 الكبار وعمر رضي الله عنه لا يضع ثقته بغيره الا كفاء كما هو معروف عنه ونحن

لأنك كما لا يشك عاقل معنا في أن مملأته على علي بن أبي طالب إنما كانت لأعراض هذا عنه ولورغب فيه لوجد منه من صدق الخدمة وجميل الصحبة ما وجدته عمر ومعاوية وإنما كان علي رضي الله عنه قليل العناية بأمثال عمرو من رجال السياسة أولاً لثقتهم من نفسه وثانياً لكونه يرى سلوك السبيل السوي في القول والعمل خير صاحب ومعين وهو اعتقاد حق لا يستقد غيره من كان مثل علي بن أبي طالب وفي مرتبته من الفضيلة لكنه رضي الله عنه لم ينظر إلى ما اكتنفه من الاحوال وما أحاط به من الدسائس لاسيما وإن البيئة في وقته صارت غيرها في زمن أبي بكر وعمر ومع ذلك فقد كانا يسيران سير الوجل ويدفمان في كل وجهة صاحبها ويتألهان قلوب الرجال الذين يشك في صدقهم وصدافتهم كما تألف رسول الله صلى الله عليه وسلم قلوب المنافقين مع أنهم من أعداء الدين وبالجملة فعمرو بن العاص يمد على حسن بلائه في الاسلام وسلامه يقينه من دهاة الامة في عصره وكبار رجالها الذين اقتسحوا الممالك ورفعوا منار الدولة لاسيما وأنه كان على جانب من التقى لا ينكر على مثله كما تقدم وكان شديد الرهبة من الله والخوف مما بعد الموت كما يظهر ذلك من أقواله التي فاه بها قبيل وفاته رحمه الله ورضي عنه

وروي ابن عساکر عن ابن شماسه المهری قال : حضرنا عمرو بن العاص وهو في ساعة الموت وولى وجهه الى الخائط وجعل يبكي طويلاً فقال له ابنته : ما يبكيك أما بشرك رسول الله (ص) بكذا أما بشرك رسول الله بكذا ؟ قال : ثم أقبل بوجهه فقال : ان أفضل ما يمد علي شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله . اني قد رأيتني على اطباق ثلاثة : لقد رأيتني وما أحد

من الناس أبغض إليّ من رسول الله (ص) ولا أحب إليّ ان أكون
استمكنت منه فقتلته فلو مت على تلك الحال كنت من أهل النار ، فلما
جمل الله الاسلام في قلبي أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
يا رسول الله لا يبيعك فبسط يمينه فقبضت يدي ، فقال «مالك يا عمرو»
فقلت أردت ان أشتري . فقال «تشرط ماذا» قلت ان تغفر لي ما تقدم .
قال « اما علمت يا عمرو ان الاسلام يهدم ما كان قبله وان الهجرة تهدم
ما كان قبلها وان الحج يهدم ما كان قبله ؟ » فبايعته فما كان احد أجل في
عيني منه اني لم أكن أستطيع ان املأ عيني منه اجلالا له فلو مت على
تلك الحال لرجوت ان أكون من أهل الجنة ، ثم ولينا أشياء لا أدري
ما حالي فيها فاذا أنا مت فلا تتبعني ناخثة ولا نار فاذا دفنتموني في قبري فسنوا
على التراب سنا (أي صبوه صبا) فاذا فرغتم من دفني فأقيموا عند قبري
قدر ما ينخر جزور ويقسم لهما حتى أعلم ما اراجع به رسل ربي فاني استأنس
بكم اه وروي هذا الخبر أيضا من طرق أخرى باختلاف قليل في اللفظ
ووري عن حميد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو ان أباه قال حين
احتضر : اللهم انك أمرت بأمورو ونهيت عن أمور ، تركنا كثيرا مما
أمرت ووقعنا في كثير مما نهيت اللهم لا اله الا أنت : ثم أخذ يباهمه
فلم يزل يهال حتى مات : وفي رواية انه وضع يده موضع اللذ من ذقنه
ثم قال : اللهم أمرتنا فتركنا ، ونهيتنا فركبنا ، ولا تسعنا الا مغفرتك ، :
فكانت تلك هجراه حتى مات

وكانت وفاته بمصر يوم الفطر سنة ثلاث واربعين في خلافة معاوية
وهو متجاوز السبعين وقيل انه تجاوز الثمانين ودفن في المقطم في جهة الفخ

وكان طريق الحجاز كما ذكر ذلك ابن قتيبة وكان عمرو قصيرا يخضب بالسواد وكان غنيا جدا على ما يظهر من سيرته وقد روى ابن عساکر ان عمرا كان يقيم كروم الوهط (ستان له بالطائف) بالف الف خشبة كل خشبة بدرهم فالكروم الذي يحتاج الى خشب بثلثون درهماً کم تكون غلته هذا اذا صح الخبر. وقد كان له دور كثيرة منها داره بمصر وتعرف بدار عمرو وقرب الجامع وكان له دور بدمشق منها دار يجيرون ودار في ناحية باب الجالية بين دار السعادين وزقاق الهاشميين ودار تعرف بدار بني أحيحة أو بني جحيحة في رحبة الزيب ودار تعرف بالمارستان الاول عند عين الحمى كذا جاء في تاريخ ابن عساکر وقد ذكر المؤرخون من مقدار ثروته ما لا يقبله العقل فصرنا صفحا عن ذكره

ولده

ولد له عبدالله ومحمد وكان عبدالله يكنى أبا محمد وأسلم قبل أبيه وكان عاقلا فاضلا شجاعا يضرب بسيفين وكان يقرأ بالسريانية وقد نهى والده عن دخول الفتنة وأشار عليه باعتزالها كما رأيت فيما سر طلبا للسلامة وتوفي بمكة عن اثنتين وسبعين سنة وله عقب من زوجه عمرة بنت عبيد الله ابن عباس وعمرو بن شعيب وكان سريارا بما قسم في المجلس الواحد من صدقة جده خمسين ألفا كما ذكر ذلك ابن قتيبة اهـ

اتبعني الجزء الثالث وهو يشتمل على سيرة أشهر مشهوري الرجال في دولة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنهم أجمعين. وقدأ بطأت باصدار هذا الجزء لمرض ألم بي يقضي علي بتخفيف المطالعة ومراعاة الراحة فأرجو من القراء المذرة وأسأل الله أن يعينني على اتمام الاجزاء التالية انما أكرم مسؤول

﴿ أجوبة استفاد ﴾

استند علي كثير من أصدقائي ورود خطأ كثير في الجزء الثاني ذير
 ما أصاح في فهرس الخطأ والصواب واستكثروا أيضا ماورد في ذلك الفهرس
 وعذري في ذلك أبنته في آخر الجزء وهو المرض الذي ألم بي في أثناء كتابة
 الجزء وعدم تمكني من مراجعته وتصحيحه حتى في حال الطبع وسأعيد
 طبعه مصححا مضبوطا ان شاء الله تعالى (١)

وطلب اليّ بعضهم التوسع في أخبار الخلفاء عثمان وعلي ومعاوية
 والخروج عما شرطته على نفسي في خطبة الكتاب قائلا بعد كلام طويل
 (انك سهدت في تاريخك هذا طريقا وعرة للمؤرخين والكتاب في اطلاق
 حرية الفكر والقلم من أسر التقليد والقاء الكلام على عواهنه وسردا لحوادث
 سردا لا تظهر منه حقيقة تاريخ الاسلام . وكما انك السابق بين مؤرخي
 المسلمين من أهل العربية في تحكيم العقل في أخبار التاريخ وتبع مواضع
 النقد وبيان الاسباب والنتائج على أسلوب قد أشربته العقول وسيكون
 قدوة لمؤرخي المسلمين وهذا ماأتمناه فانا نسألك أن تعد لنا ذلك القيد الذي
 قيدت به نفسك في صدر الجزء الاول ولا ترض بالتوسع في أخبار الفتن التي
 أشرت اليها لان التوسع بها وحدها توسع في تاريخ الاسلام كله الخ . قال
 وجوابنا عنه اني مع الشكر لحسن ظن ذلك الفاضل بي أعترف بأنني
 أنصف من خط القلم وكتب في التاريخ وكل ماعلقته على الحوادث من النقد
 والبيان انما هو نتيجة الجرأة واطلاق الفكر من أسر التحفظ الشديد وإلا

فان حوادث تاريخ الاسلام مكتوبة في ثنايا الكتب في أجلى مظاهر الحقيقة اذ لم يضمن المؤرخون علينا بشيء من غشها والسامين فهم أصحاب الفضل واليهم يساق الثناء جزاء الله عنا خير الجزاء وما كتبوه من أخبار الصدر الاول يدل على اغراق في حرية القلم وبيان الحقيقة ما أظننا نستطيع ان نقفوه أثرهم في هذا العصر اذا أراد أحدنا ان يكتب تاريخ واحد من الملوك من معاصريه . وانما تجنبوا البحث في الاسباب والنتائج وتعليق آرائهم الخصوصية على الاخبار لاسباب عديدة لا تخفى على من له وقوف على أحوال المسلمين وشدة ما أوجده علماءهم من الارتباط الشديد بين الدين والسياسة حاشا المعتزلة والشيعة فانهم علقوا على أخبار الصدر الاول أفكارهم الخصوصية لكن من جهة دينية لا من الجهة الاجتماعية والسياسية وغلوا في ذلك غلوا شديدا ولا سيما الشيعة حتى ظهر التحامل على كلامهم ظاهرا لم يبق له ادنى اعتبار عند من سواهم والله در امام المؤرخين وفيلسوف العمران العلامة ابن خلدون الذي سبق كل كتاب المسلمين والمؤرخين باستقصاء فلسفة التاريخ في مقدمته الشهيرة فكان خير قدوة لمن كتب ويكتب بعده في هذا الباب سواء من أهل المشرق أو من الافرنج الا انه افرد آراءه الخصوصية بمقدمة تاريخه المشهورة ولم يأت بها في غضون التاريخ مخالفتها في هذه الطريقة لما يترتب على الاتيان بالشواهد في محلها ومحاكمة الخبر عند ابراده من الاثر النافع في النفوس وان أكن انا وأمثالي عالة عليه لا ندرك له شأوا في الآراء العالية والمذاهب الصحيحة واني يدرك الظالم شأوا والظالم

واني لما رأيته أشعر بالحاجة الى التوسع في تاريخ الصدر الاول كما

شعر بها ذلك الفاضل تبسط في بعض اللواضع من هذا الجزء أكثر مما
اشتدته على نفسي مراعيًا فيما قلت ونقلت جانب الادب وحسن الاداء
الواجب على المؤرخ الذي لا غرض له مع شخص بعينه أو فريق مخصوص
وانما غرضه بيان الحق وتوخي الحقيقة فان أخطأت في شيء مما قلت
فاستغفر الله منه وانما هو رأي أبدي فلا يؤاخذني المخالفون لي في هذا
الرأي لاني مؤرخ لا متكلم ولا جدلي ولا فقيه . وسألم في بقية الكلام
على الصدر الاول بشيء مما بدأت به رغم تكلفي تجنب الخوض في أخبار
القوم وأراعي على قدر الامكان ما أخذته على نفسي من التأدب وعدم
الاسترسال في النقل اجابة لرغبة الراغبين والله الموفق والمعين

وطلب مني فاضل من أفاضل بيروت ان أوفق بين ما نقلته في
الصفحة ٨٦ من الجزء الاول من قول أبي بكر رضي الله عنه لرسول الله
صلى الله عليه وسلم : أنت أكبر مني وأكرم وأنا أسن منك : وبين
ما نقلته في الصفحة ١٢٧ من أن أبا بكر توفي وله من العمر ثلاث وستون
سنة مع ان من الثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم توفي له من العمر ثلاث
وستون سنة فيكون أكبر سنًا من أبي بكر بما يوازي مدة خلافته بعد
النبي صلى الله عليه وسلم وهي ستان وثلاثة أشهر وبضعة أيام

والجواب عن هذا ان التوفيق معتذر في الحقيقة ما لم يشبث ان أبا بكر
توفي وله من العمر أكثر من ثلاث وستين والاكثر على انه لم يتجاوز هذا
السن واما رواية يزيد بن الاصم فهكذا نقلها السيوطي عن أحمد وابن
عساكر ولكن جاء في رواية أخرى لابن أبي شيبة وابن عساكر أيضا
ان الذي سئل وأجاب هو العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم لا أبو بكر

وتنبه للمتقدم الى ما نهى اليه يرجع ان الرواية الثانية هي الاصح وقد كنت قصدت ان أشير في هامش الكتاب الى هذه الرواية لما ذكرت الرواية الاولى فأنيت على ذلك فلامتنقد الشكر على التنبه لهذا الامر

وانتقدت علي مجلة المقتطف النراء اختصاري في الكلام على فتح مصر في الجزء الثاني مع أنني ذكرت في نفس الفصل الذي كتبته ثمة عن فتح مصر ان فتحها لما كانت عن يد عمرو بن العاص فقد دعاني ذلك لتترك الاستفاضة في الكلام على فتحها الى سيرة عمرو والظاهر ان المنتقد لم ير تلك الجملة لهذا أخذ علي ذلك الاختصار وقد بسطت الكلام على فتح مصر في هذا الجزء بسطاً أرجو أن يكون وافياً بالنقض

وانتقد علي المقتطف أيضاً انكاري على المتأخرين ذكرهم خبر خاله ابن الوليد ولحاقه بأهل دمشق وقتلهم وجزي بأنه خبر باطل لم يرد في تاريخ من التواريخ الاسلامية الصحيحة فرأى المقتطف انه ورد في تاريخ اسلامي وهو فتوح الشام المنسوب للواقدي واني نقلت عنه أخبار فتح الشام فكيف أنكر هذا الخبر وعين الصحف التي ورد فيها ذلك الخبر من الكتاب المذكور ولعل الكاتب الفاضل لم يساعده الوقت على قراءة ما قلته في افتتاح الكلام على فتح دمشق من اني نقلت أخبار الفتح عن تاريخ الطبري فلو قرأ ذلك الفصل برمته وطبق ما أورده عن أخبار فتحها على الطبري لوجده منقولاً عنه حرفاً بحرف . ولعله لم يستقص أيضاً الفصل الذي ورد تحت عنوان (بطلان خبر) كله ولم ير ما قلته فيه (من ان ذلك الخبر لم ينقله أحد من ثقات المؤرخين من المتقدمين فربما يكون نقله للتأخرون عن كتب القصاصين كفتوح الشام وأمثاله) ولو قرأ هذه الجملة لما استند في تأييد

الخبر على فتوح الشام الذي ومنت خبره في نفس الفصل واني مع شكري
 للمقتطف على اعطائه كتابي نصيبا من الانتقاد وحفظا من العناية التي
 تدل على احلاله منه محل القبول استسمع كاتبه الفاضل من أخذي عليه
 اعتماده كتاب فتوح الشام من التواريخ الوثيقة مع انه كتاب من كتب
 المغازي والقصاصين التي لم يعرف واضموها الى الآن وانما نسب هذا
 الكتاب الى الواقدي لكثرة ما عرف عن الرجل من رواية الاخبار ،
 هذا من وجه ومن وجه آخر فان الثقات من أهل الاخبار والمحدثين
 يوهنون رواية الواقدي فلو فرض صحة نسبة الكتاب اليه فانه عندنا غير
 موثوق ولنا مندوحة عنه بمثل تاريخ الطبري الذي هو أعظم تاريخ كتب
 في القرون الاولى ويتلوه غيره من كتب التاريخ الوثيقة وكلها لم تذكر
 ذلك الخبر: وفي كل حال أشكر مجلة المقتطف التي أخذت بانتقاد كتابي
 دون كثير من المجالات التي كنت أتمنى لو تمحذوا حذف المقتطف الاغرها
 في ذلك من التعاون على استخلاص الحقائق التي هي مراعي أفكار الباحثين :
 انتهى الجزء الثالث بحمد الله



فهرست

— الجزء الثالث من أشهر مشاهير الاسلام —

صحيفة	صحيفة
٥٢٨ صحته	أبو عبيدة ابن الجراح
٥٢٩ (باب) حروبه وفتوحاته	٥٠٤ (باب) حاله في الجاهلية
٥٣٥ (دعوة المسلمين الى الاخاء والمساواة	أبيه وأصله
أوما نشأ عنها	٥٠٤ سيرة في قومه ومكانته عند
٥٤١ وقائع القادسية	٥٠٥ ((باب) اسلامه وصحته
٥٤٩ فتح المدائن عاصمة الاكامرة	أسلامه
٥٥٦ (باب) تخطيط الكوفة وامارته عليها	٥٠٥ صحته
٥٥٨ (باب) نبذ من أخباره واعتزاله الفتنة	٥٠٨ (باب) حروبه وفتوحاته بالثام
٥٦٢ اعتزاله الفتنة	٥١٠ كلمة في العمال
٥٦٦ (باب) وقاته وولده وصفته	٥١٣ باب أخلاقه وسيرة
٥٦٧ صفته	٥١٨ تتيه
٥٦٧ ولده	٥١٨ (باب) وقاته
عمر بن العاص	٥١٩ وصيته
٥٦٧ (باب) حاله في الجاهلية	٥٢٠ خطبة معاذ بعد وفاة أبي عبيدة
أبيه وأصله	٥٢١ كلمة في القبور
٥٦٨ صناعته ومكانته في قومه	سعد بن أبي وقاص
٥٦٩ (باب) اسلامه وصحته	٥٢٥ (باب) حاله في الجاهلية
أسلامه	أبيه وأصله
٥٧٢ صحته	٥٢٥ مكانته عند قومه وصناعته
٥٧٤ ((باب) حروبه وفتوحاته	((باب) اسلامه وصحته
أفتح مصر وبرقة	٥٢٦ أسلامه

مصحفة	مصحفة
٦٢٩ أخباره مع معاوية وكلة في الفتنة	٥٩٣ (تحقيق الكلام في حريق مكتبة
٦٤٧ (باب) نبذ من أقواله وأخباره	الأمكندرية
خطبة له	٦٠٠ عود إلى خبر الفتح
٦٥٠ (باب) وفاته وولده (وفاته وكلمة	٦٠٣ (باب) ولايته على مصر
٦٥٦ (باب) وفاته وولده (وفاته وكلمة	آثاره فيها وأخباره مع عمر
٦٥٩ (باب) وفاته وولده (وفاته وكلمة	٦١٦ كلمة ثانية في أهل الذمة
٦٦٠ أجوبة استفاد	٦٢٢ عود لخبر عمرو
	٦١٦ (باب) دهاؤه وأخباره مع عثمان
	ومعاوية وكلة في الفتنة
	أخباره مع عثمان



